

بَرَكَتِ فَيْلَحِمْ اَمْرِيْنَ نَنْ تَعْمَلُوا مَا تَشْكُرُوْنَ بِهَا كِتَابُ شَدِّدُ سُبُوْحٍ بِهٖ الْحَمْدُ وَدُرِيْنَ نِيْلٍ كَرِيْمٍ
بِتَوْفِيقَاتِ اَزَلِيٍّ تَقَانِيْدَاتِ لَمْ يَزَلِ عَجَالُهُ نَافِعُهُ اَزْ تَوَالِيفِ حَسَنِ الْمَنَازِلِ وَفَضْلِ الْمُسْتَكْمِلِيْنَ مَوْلَانَا

السَّيِّدِ مُحَمَّدِ بْنِ اَبِي مَرْوَمٍ دَامَتْ بَرَكَاتُهُمْ وَفِيهِمْ عَلِيٌّ رَوْسُ الْمُسْتَشْدِيْنَ سَيِّدِيْ

15272

مِصْبَاحُ الْاَوَّلِ

12846

لَفْظِ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ

بِحَوَابِ سَالِ اَوَّلِ كَامِلِ مَوْلَوِي مُحَمَّدٍ قَاسِمِ صَاحِبِ حِجَابِ اسْمِ مُحَمَّدِ بْنِ طَالِبِ الْعِلْمِ دِيُوْبِنْدِ تَحْرِيْرٍ

فَرْمُوْدَةُ اَمْدُوْدِ سَنَةِ ١٢٩٥ مَطْبَعُ فَيْضِ عَالَمِ اَبِي يُوْسُفٍ بِمَشْهَدِ اَكْبَرِ كَلِيْمَةِ اَنْطَارِ اَزْ اَمْرُوْدِ
وَرِثِيَّاتِيْ بَيْنِ كِتَابِ سُنَّتِ سَجْدَةِ اَزْ اَوَّلِ تَا اَخْسَرُ مَظَاحِلَ فَرَايِنْدِ

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِيْزُ بِكَ بِتَحْمِيْدِكَ وَتَوْجِدِكَ اِيْكَ اَلْبَيْتَ سَعْدِيْكَ وَنُصْلِيْ عَلٰى رَسُوْلِكَ
 الْحَبِيْبِ الَّذِيْ هُوَ رَحْمَةٌ لِّلْعٰلَمِيْنَ مِنْ لَدِيْكَ وَنَجَاةٌ لِّنَفْسِنَا فِيْ طَاعَتِكَ بِرُوسَلِ
 اَقْدَمَ اَرَاغِبًا اِلَيْكَ مِنْ دَرْكِكَ لِنَصْرِكَ لِمُسْتَقِيْمِ الَّذِيْ هُوَ مَسْلَكُ اَكْرَمِ الْمَطْلُوْعِيْنَ
 اَمَّا بَعْدُ اَحْقَرُ زَيْنِ سَيِّدِ مُحَمَّدٍ حَسَنِ اَمْرٍ وَهَوِيْ وَارِدِ حَالِ كَلِمَةٍ نَجْدِيَّتٍ سَائِرًا رَاجِعًا
 بَصَائِرُ كُنْزِ اَرْشِدِ كَرَامِيْ كَرَامِيْ اَبْلُ عَلَمِ ذِيْ الْاَنْصَافِ دَوْرًا زَا عَتِصَافٍ پَرِيْزِ اَمْرِ بِيْدِيْ
 وَهَوِيْدِيْ هِيْ كِهْ تَمَامِ عِلْمِ شَرْعِيْهِ وَدَلَالِ سَمْعِيْهِ كَا پِيْشَوَا وَتَقْدِ اَحَدِيَّتِ اِمَامِ اَرْسَلِ
 سَيِّدِ الْاَنْسِ وَالْجَانِ هِيْ اَوْ رَكْلِ رَوَايَاتِ فَرْعِيْهِ وَحُكْمِ فَتْوِيْهِ بِنِزْلِ جِسْمِ اَوْ رَحِيَّتِ
 اَوْ كَلَامِ دَلِ وَجَانِ فَرْوَ عَاتِ فَتْوِيْهِ هِيْ مَعْتَبِرِ وَفَتْحِ اَرْهَوْنِ كِيْ جَوَ اَصُوْلِ اَحَدِيَّتِ سَيِّدِيْ
 وَبَا عَدَارِ هَوْنِ كِيْ عِبَادَاتِ مِيْنِ هِيْ اَحَدِيَّتِ شَرْعِيَّتِ هِيْ اَصُوْلِ اَلْاَصُوْلِ هِيْ اَوْ رَعَا اَلْاَتِ
 مِيْنِ هِيْ سُنَّتِ نَبِيْ كَرِيْمِ سَنَدِ مَقْبُوْلِ اِگَرِ اسْرَارِ وَكَشْفِيَّاتِ صَوْفِيَّ كَرَامِ مِيْنِ تَوَاوُكَا
 سَنَدِيْ هِيْ اَحَادِيْثِ خَيْرِ الْاَنَامِ مِيْنِ كَسِيْ طَرِكِيْ حَالَاتِ هَوْنِ يَا كِيْسِيْ هِيْ مَكَاشِفَا
 اَوْ رَمَخَالَفِ سُنَّتِ سِيْنِيْهِ مِيْنِ تَوْخِيَّ اَلَاتِ مِيْنِ اَوْ رَا فَا تِ حَتِّيْ كِهْ وَجُوْهِ تَهَا رِيْزِ مِيْنِ
 فَرَا نِ مَجِيْدِ خِلَافِ سُنَّتِ غَيْرِ مَقْبُوْلِ كِهْ مِيْنِ قَالِ فِي الْقُرْآنِ بَرَا يَا فُلَيْتُوْا مَقْدُوْرُ
 مِيْنِ النَّارِ اَحَدِيَّتِ دَا جِبِ اَلْقَبُوْلِ هِيْ عَقَا ئِدِ سَلَامِ هِيْ وَهِيْ كَامِلِ اَلْعِيَارِ مِيْنِ جَوِ
 سِ نَقَا دِ كَامِلِ كِيْ يِهَانَ سِرِّهِ وَجِيْدِيْ رَدِّ الْاَنْكَارِ مِيْنِ وَرَنِيْ مَحْفُضِ مَرْدُوْدِ وَطَرُوْ

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

یہ کہ وہی ہوتے ہیں جو ان کے لئے تھے۔

وجہ توفیق کو ایسا کیا مجروح و محلول کی تخریب و تحلیل کی اور عدل و تقہ کی توثیق و تعمیل علم اہل الرجال میں بڑی بڑی کتابیں تصنیف کیں غرائب احادیث و قرآن مجید میں کتب ضخیمہ تالیف ہر امر متعلقہ علم حدیث شریف میں ایسی جد کی اور سعی کہ قد تحقیق اترشد میں انہی غرض کہ اب کوئی حیلہ کسیکا مثل بالحدیث کر نہیں پیش نہیں جاسکتا اور اتباع سنت کی نسبت کوئی عذر معقول خیال میں نہیں آسکتا لیکن یہذا بعض صاحبان خام خیال اب تک بھی خیالی پلا و پکامی جاتی ہیں اور عذر بدتر از گناہ پیش لائی جاتی ہیں خودی بدرابہان بسیار اور کچھ نہیں بن پڑتا تو بمقابلہ احادیث صحیحہ کے احادیث غیر صحیحہ ہی لی آتی ہیں یا بمقابلہ حدیث متفق علیہ کے غیر متفق علیہ حالانکہ یہ بات محض خلاف اصول مقررہ محدثین ہی اور جب علمای اعلام جوابہائی دندان شکن عذرات مستعمل کی دیتی ہیں تو ان حضرات سی جواب تو کچھ بن نہیں آسکتا علمای محققین کو لازمہ سبب وغیرہ کہنی لگتی ہیں یا آپس میں کہہ رہے ہیں کہ حکام وقت کی پاسداری کا حق ہے کہ فلاں شخص و بابی ہی اور فلاں غازی صدافسوس کہ اہل حق تو انکو قال اللہ اور قال الرسول کی طرف بلاتی ہیں اور یہ حضرات اہل حق کو حکام کی پاسداری میں سے بہ بین تفادیت رہ از کجاست تا یہ کجایہ الحاصل اس عرصہ میں ایک رسالہ سہمی بادلہ کا بلہ برعکس ہندنام رنگی کا نور کہ فی الحقیقت اولہ ازلہ ہی احقر کی پاس مشفق منشی محمد حنفی خان غنا وغیرہ فی ہندوستان سی مرسل فرمایا اور بذریعہ عطوفت نامہ سو کہ ہوئی کہ اگر صواب ہو تو تصدیق و تصویب کیا جاوے ورنہ رد و تکذیب اگرچہ پیچیدان کو بسبب شغل دیر میں تدیس کی و نیز دیگر کاروائی دنیوی کی فرصت نہ تھی اور نیز سائل عشرہ مندرجہ رسالہ علمای اعلام فی اس تلویح و توضیح سی و صخر کیے میں کہ

[illegible]

بنیادی اصولی
اساتذہ عالیہ
اساتذہ عالیہ
اساتذہ عالیہ
اساتذہ عالیہ

اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ جو شخص کسی اور کو اپنے حق کی بات کہے اور اس کو مان لے تو اس کا اجر ہے
 اور اگر وہ اس کی بات نہ مان لے تو اس کا کوئی نقص نہیں ہے بلکہ اس کا اجر بڑھ جاتا ہے
 کیونکہ اس نے اپنے حق کی بات کہی اور اس کو مان لیا۔

احادیث صحیحہ متفق علیہا موجود ہیں بقول شخصی کہ بچہ در شکم و ناش منظر شد اس امر
 بسبب فرط تناد طلبیث طمع مال و نیوی و یکہ حدیث مانگتا ہی کہ شاید آپ اسی
 طمع سی جو حدیثین مخفی کر رکھی ہیں ظاہر کر دیں۔ در آمد طمع مرغ و ماہی بیشت
 بدوز و شر و دیدہ ہوشمندہ لیکن آپ نے اب ہی لیت و لعل کیا اور کوئی حدیث
 صحیحہ مثبت دعوی نہ لائی جناب من اگر آپ کی پاس احادیث صحیحہ مثبتہ مطلوبہ
 نہیں ہیں تو ہماری دلائل پیش کردہ تسلیم کر دو ورنہ پھر آپ ہونگی اور ہم ہوں
 ہمارا ہوتے ہوگا اور آپ کا دامن روز جزا خدا و رسول خدا ہونگی اور یہ مقدمہ پیش
 ہوگا زیادہ کیا عرض کیجی قولہ جناب من ابناک ہم الی آخرہ اقول
 فی فی بے تعصبی سی نہیں بلکہ عصمت بی بی از بیجاوری ورنہ اگر کسی
 اگر پر ہستی یا تخم کنشک از جہان برداشتی یا شا باش خاموش رہی تو ایسی
 اور بولی تو ایسی سکت الفت و نطق خلفا اور حدیث طلب کر نیسی آپ کیون
 کہسیاتی ہیں آپ کو کوئی نہیں چیر گیا و کجی کہی اور جب صدائی برخواست
 کا مضمون واقع ہوا ہی تب اشتہار جاری کیا ہوگا قولہ اس فتنہ انگیزی پر
 الی آخرہ اقول شا باش فساد کرو آپ ہمت لگاؤ طالبین حدیث پر و اذکر
 لکم لا تغیبوا فی الارض قالوا انما نحن منضجون الا انکم نتم المفسدون و لکن لا
 یسعدون قولہ اسلئے الی آخرہ اقول یہ تو گیدہ سبکی ہی اگر مرد میدان
 ہو تو شیروں کی نیستان میں آجاؤ بسم اللہ این گو و این میدان لیکن
 نزاع لفظی دلی سو گنا تو ہم کو بھی پسند نہیں جیسا کہ آپ نے اس جواب
 میں برتا ہے قولہ آپ اور ونسی ہر دعوی پر الخ اقول بڑے
 افسوس کی بات ہی کہ مولف رسالہ فی نہ کتب حدیث کو دیکھا ہی اور
 شروع کتب حدیث کو ملاحظہ کیا جو دعادی اہل حق کی دلائل سی مملو و

اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ جو شخص کسی اور کو اپنے حق کی بات کہے اور اس کو مان لے تو اس کا اجر ہے
 اور اگر وہ اس کی بات نہ مان لے تو اس کا کوئی نقص نہیں ہے بلکہ اس کا اجر بڑھ جاتا ہے
 کیونکہ اس نے اپنے حق کی بات کہی اور اس کو مان لیا۔

اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ جو شخص کسی اور کو اپنے حق کی بات کہے اور اس کو مان لے تو اس کا اجر ہے

بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ جو رسائل مختصرہ علمائے اعلام فی در باب مسائل متنازع
 فیہا کچھ سا اطمینان دینے والے ہیں اور انکا بھی مطالعہ نہین کیا ورنہ یہ قول
 کیون کہتا کہ بروی انصاف و قواعد مناظرہ اول آیکو لازم تھا کہ اسکی مطالب
 کو بطور اشارہ ایثبات فرماتی (نہ) جناب من ان مسائل کی اثبات سی
 تو ہیکو کب کا فراغ ہو چکا ہی اور رسائل مستقلہ اکثر ماخوذ فیہ میں مطبوع ہو کر
 کاشمیر فی نصف النہار مشہور اور مطبوع طبائع علمائے محققین ہو چکی
 ہیں لیکن کیا کہیے آپ فی تو آنکھیں اور نیز کان بند کر لیے ہیں نہ
 آنکھیں اگر بند ہی تو ہر دن ہی رات ہی ہا اس میں قصور کیا ہی پہلا قیاس
 جگہ اصابعہم فی آذانہم و استخشا شیاہم و اضروا و استکبروا استکباراً۔
 اب پیرا وہ تصنیف تالیف کا فرماتی ہو اندام ٹوٹی مسیت قولہ مگر بوجہ چند
 در چند الی آخرہ اقول آپ نے ناحق اپنی اوقات کا خون کیا اور
 اونٹنی کاٹ شہیدوں میں داخل ہوئی اور کچھ بنوسکا مرغی کی جان ہی
 گئی اور کہانی والیکو مزہ ہی نہ ملا استعداد نہ تھی تو کیوں اوقات کا خون
 بی فائدہ کیا کہ خون بہا ہی نہ ملا و نہ ہم باقیل خامہ ہر چند دودیکت معنی
 نرسد مسمی کاری نخذ گر بنو استعداد نہ اگرچہ چند بہا آپ کی دام فریب
 میں اگر پیس جاوین گے ۵ اذاکان الخراب دلیل قوم شر
 سید ہم طریق الہا لکینا قولہ سردست تو میں روایات کا پتہ تار
 دیتا ہوں الی آخرہ اقول ہکو تو انتظار کرتی ہوئی عین اور مدین
 گذر گئیں اور آپ اتنا پتا ہی بتلاتی رہے اور وعدہ وعید امر و فرما کر
 کرتی رہی اور اس آئے سنے پر نام رسالہ کا اول کا طہ خوان بڑا خون بھر
 جگا بھول گئے دیکھو تو آدھا بڑا خیر مایا تو حال چ ہی کہہ برات عاشقان بر

۵
 سید خیر علی
 رحمت اللہ علیہ
 سونو انور کے
 دربار میں
 شہرہ کی بی بی اور
 استاد کی بی بی
 کے درمیان
 درمیان
 ۵
 بی بی
 کی بی بی
 و قلم کا بی بی
 بھاکہ بی بی
 کرسا بی بی
 باہر بی بی
 دانوی بی بی

جو قلم لکری ہائی ہو
میں نے یہی نہیں کرنا
علم غریبی کی دلیل
سیدنا
حقائق بنی علی
دوسرے نسخہ میں اگر
کچھ دونوں کتب پر
حاصل ثلک ہو گا
کئی ہائی نادر کو
بیکر کتب خانہ

شاخ آہو اب کیون فریب دیتی ہو سہ تاکی اذ وعدہ وسلم دہی ہی
فریب اب این سخن را بجسی گو کہ ترا نشناسد بقولہ اسلئے الی آخر
اقول پس اب رہنی ہی دیجی اور کچہ احوال اپنی و لائل روائل کا
جو آپ پر سے لوٹ کر آتی ہیں بگوش بگوش سننی سے گوش غریب و تر
دیگر گوش غریب کہیں سخن را در نیاید گوش خروغ و فہ اول
مثل معارضہ بالقلب ع در دم از بارست و در مان نیز ہم چہ ہے آپ ہی
رفع یدین نکر نیکی حدیث صحیحہ متفق علیہ مانگی ہے جو در بارہ عدم رفع یدین
نقض صریح ہی ہو جسکی تم مدعی ہو اور مدعی پر بموجب حکم داب علم مناظرہ
کی ضروری کہ اپنی دعوی کو دلیل سی ثابت کری جیانیہ اسبات کو
طلبای مبتدیان مدرسہ دیوبند ہی جانتی ہونگے کہ المتدعی منی نقیب
نفسہ لاثبات الحکم الخبری بالتلیل اور ہم تو دوام اور وجوب رفع یدین کے
مدعی نہیں جو تم سے اولی طلب دلیل کرتے ہو اور اس جیلہ و بہانہ ہی
اپنا چہا چہ راتی ہو یہ تو مناظرہ نہیں مکارہ یا مجادلہ ہے اور دلیل سنت
رفع یدین کی اگر مطلوب ہی تو پاس خاطر آپ کے پیش کی جاتی ہی اگر چہ باطل
بحکم داب مناظرہ او سکا پیش کرنا ذمہ ہماری منصب کی نہیں ہی سخن بزرگ
رضی اللہ عنہ اَنَّ ابی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقع یدکیر حد و شکلیہ اذا
فتح السلوۃ و اذا کثر لک کوع و اذا رفع راسہ من الزکوع رفعھا کذلک
وقال سمع اللہ لمن خمدہ ربنا لک الحمد و کان لا یفعل ذلک فی السجود
شفق علیہ اب دیکھو کہ بقول عراقی شرح تقریب میں پچاس صحابی و
اعتبار عینی حنفی شرح بخاری میں کئی اوپر تیس صحابی فی اس قدر
کو انحضرت سی روایت کیا ہے اور کثرت روایات سی یہہ رفع یدین

حدیث اور سنوئی کو پہنچ گیا ہے یہاں تک کہ امام جلال الدین سیوطی نے
 اسکو منجملہ اخبار متواترہ کے شمار کیا ہے اور اپنی رسالہ الاثر المتواترہ فی
 الاخبار المتواترہ میں اسکو درج فرمایا ہے علی بن مدینی کہ شیخ بخاری میں
 فرماتے ہیں کہ میری نزدیک یہ حدیث حجت ہی سب پر حسنی کہ سنا اسکو
 اور لازم ہے اوپر کہ عمل کری اس حدیث پر کیونکہ اس حدیث کے
 اسناد میں کوئی علت نہیں اور یہ بھی فرمایا کہ جو شخص رفیع بن کویت
 کہی اور سنی صحابہ پر ظن کیا اور حاکم نے فرمایا کہ کوئی سنت سلمیٰ رفیع بن
 کے ایسی نہیں ہے جسکو عشرہ مبشرہ فی روایت کیا ہوا اور روایت کیا
 اسکو ابو حمید ساعدی فی روبرو دس صحابہ کے سنے کہا لغم اور صحابہ میں
 روایت اسکی سی ہیں حسن بن علی و ہشام و زید و عقبہ و ابو سعید و سلمان
 و ابو موسیٰ و جابر و عمر اللہی و ابن عباس و ابن زبیر و غیر ہم اور تابعین میں
 راویوں اور انکی سی ہیں حسن بصری و عطاء و طاہر و مجاہد و نافع و سالم بن
 عبد اللہ و سعید بن جبیر و ابن سیرین و قتادہ و قاسم بن محمد و کحول و غیر ہم
 فقہاء میں سی ابن مبارک و شافعی و احمد و تہاوی و اوزاعی و مالک و غیر ہم
 مقبلی فی مسامعین کہا ہے کہ سنت رفیع بن ایسی واضحتر ہے کہ احادیث
 مفردہ کے لائیک حاجت نہیں اور اسقدر کثرت سی وارد ہیں کہ حسب
 نہیں سکتیں اور اسدرجہ صحت کو پہنچی ہیں کہ صحت اور انکی منع نہیں کجا
 اور اسی وجہ سی اس میں کسی نے خلاف نہیں کیا جنانہ ایسی صحیح متفق علی
 حدیث حجت بینہ کار و دانکار کرنا آپ ہی کا کام ہی کبرت کلمہ خارج من
 انواہم اب اگر مخالفت دفع کی دلیل آپ کے پاس ہو تو لائیے اور جس
 جلی تمیں سے لیجئے ورنہ کچھ تو شرمائیے اور حضرت من یہ بھی ہو کہ

۹۲
 حدیث متواترہ میں اسکو درج فرمایا ہے علی بن مدینی کہ شیخ بخاری میں
 فرماتے ہیں کہ میری نزدیک یہ حدیث حجت ہی سب پر حسنی کہ سنا اسکو
 اور لازم ہے اوپر کہ عمل کری اس حدیث پر کیونکہ اس حدیث کے
 اسناد میں کوئی علت نہیں اور یہ بھی فرمایا کہ جو شخص رفیع بن کویت
 کہی اور سنی صحابہ پر ظن کیا اور حاکم نے فرمایا کہ کوئی سنت سلمیٰ رفیع بن
 کے ایسی نہیں ہے جسکو عشرہ مبشرہ فی روایت کیا ہوا اور روایت کیا
 اسکو ابو حمید ساعدی فی روبرو دس صحابہ کے سنے کہا لغم اور صحابہ میں
 روایت اسکی سی ہیں حسن بن علی و ہشام و زید و عقبہ و ابو سعید و سلمان
 و ابو موسیٰ و جابر و عمر اللہی و ابن عباس و ابن زبیر و غیر ہم اور تابعین میں
 راویوں اور انکی سی ہیں حسن بصری و عطاء و طاہر و مجاہد و نافع و سالم بن
 عبد اللہ و سعید بن جبیر و ابن سیرین و قتادہ و قاسم بن محمد و کحول و غیر ہم
 فقہاء میں سی ابن مبارک و شافعی و احمد و تہاوی و اوزاعی و مالک و غیر ہم
 مقبلی فی مسامعین کہا ہے کہ سنت رفیع بن ایسی واضحتر ہے کہ احادیث
 مفردہ کے لائیک حاجت نہیں اور اسقدر کثرت سی وارد ہیں کہ حسب
 نہیں سکتیں اور اسدرجہ صحت کو پہنچی ہیں کہ صحت اور انکی منع نہیں کجا
 اور اسی وجہ سی اس میں کسی نے خلاف نہیں کیا جنانہ ایسی صحیح متفق علی
 حدیث حجت بینہ کار و دانکار کرنا آپ ہی کا کام ہی کبرت کلمہ خارج من
 انواہم اب اگر مخالفت دفع کی دلیل آپ کے پاس ہو تو لائیے اور جس
 جلی تمیں سے لیجئے ورنہ کچھ تو شرمائیے اور حضرت من یہ بھی ہو کہ

آپ وقت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں کسی شخص صریح سے رفع یدین کی منوع
 ہونا ثابت کیجئے اور پیش کی جگہ تین لی لیجئے اور ہنوس کے توہر کسی کے
 سامنی منہ نہ کیجئے زیادہ وسعت چاہئے تو ہم صحیح کی ہی قید نہیں لگاتی
 چہ جائیکہ متفق علیہ ہو لیکن یہ ہی یاد رکھیے کہ اگر کوئی حدیث آپ پالیسی
 لاوین گے کہ جس سے فقط اتنا ثابت ہوتا ہو کہ نبی صلیہ سلام فی بعض
 نماز ہای مخصوصہ میں رفع یدین نہیں کیا تو اس سے آپ کا مدعا ثابت
 نہ ہوگا یہ تو علین ہمارا مقصود ہے۔ ۵۔ عدد شود سبب خیر گر خدا خواہد
 غمیر مایہ دکان شیشہ گرنگ است؛ کیونکہ ہم رفع یدین کی سنت اور
 استحباب کی قائل ہیں نہ وجوب کی اور استحباب میں ترک احیاناً لایہی
 اور ضروری ہے ورنہ واجب یا فرض ہو جاوی اور ازراہ عنایت
 ایک اور بات خوب یاد کر لیجئے کہ جب آپ کسی سنت کی منوع ہو چکا۔
 دعویٰ کریں گے تو اس سنت کی سنون ہو چکا اقرار تو ہو ہی چکا
 اب نسخ کا ثابت کرنا آپ کے ذمہ پر لازم و واجب رہیگا کسی آیہ یا حدیث
 صحیحہ مرفوعہ سے اور وہ حدیث ناسخ شمل منوع کے صحیح ہی ہو اور
 نسخ صراحت کے ساتھ ثابت کری جیسی کوئی مقروض ادائی قرض کا
 دعویٰ کرے تو وہ قرض کا اقراری تو ہو ہی چکا اور قرض اداسپر
 ثابت ہو چکا اب ادائی قرض کی وجہ ثبوت اس سے مدلل طلب
 کیجاوی گی اب اسپر ہی آپ ہی کچھ نہ بن آوی تو پھر آپ ہی فراوین
 کہ اب مسجحدیث و سنت کون ہی آپ یا ہم ذرہ بوسلیہ اور نبی جی کا
 دم بہری افسوس سے آدیت اور شہی علم ہی کچھ اور شہی ہ لاکہ طوطی کو
 پڑایا پردہ حیوان ہی رہا بد در صورتیکہ دوام و استمرار عدم رفع ذرا خ وقت میں

[illegible]

ترک انگریزی قاعدہ مقررہ اصول ہی بلکہ سنت موکدہ میں ترک آپ نافذ
ہی اور جب آپ احادیث صحیحہ مرفوعہ جہر باتنا میں کو مسلمہ رہتی ہو سنت
جہر باتنا میں ثابت اور ترک جہر احسانا او سک منافعی نہیں کہ غلط قرآن اور
ترک انگریزی قاعدہ مقررہ عمل اصول ہی کما مراب نسخ جہر حسب ثابت ہو کہ
حدیث صحیحہ نسخ جہر آپ راویین اگر ہو تو راوی اور میں سے ہر ایک کی
ایمانی و رتہ پر میرات سند پر نہ لائی اور نہ یادہ دست کی طلب ہے
تاکہ کسی وقت غلو کی صلی سے نہ دستہ ہی میں رہے پس کسی حدیث کا ترک
بیکہ اور پس کی حدیث میں شک ہے یہ آخری وقت کی استیجاب
سناخ کے دستی تاخر منوع ہی ضرر ہے کما تقرر فی ہر حال کہ حدیث
باورست کہ غلط آپ کی راوی اور اجتہاد کسی کوئی سنت نبوی صلیہ وسلم
منوع اصولی فی الاقشان و لا یجوز فی المنع فحول دلائل سند میں
استیجاب و اگرچہ میں سن غیر شریح و لا احادیث جہر باتنا میں
در حکم و اثبات حکم تقرر فی حدیث و سند و سند و سند و سند
و اگرچہ وہ ان راوی وال اجتہاد بتم ہی فرما کہ نتیجہ حدیث کثرت
راویہ ہند اور در صورتیکہ احادیث اختلاف دو امر اختلاف اول نہیں اور
غری وقت میں ہی اختلاف کوئی حدیث میں نہیں کر کے نہ
جہر باتنا میں ہی اور جہر کہ سنت میں حدیث ترک جہر باتنا میں
استیجاب جہر کی حدیث اثبات و ترک جہر کی حدیث اثبات
عمل جہر باتنا میں پر واجب نہیں اولیٰ اور سب تو
یونکہ احادیث جہر باتنا میں نسخ جہر باتنا میں ثابت
راویہ میں سند جہر باتنا میں کما مراب آپ راوی

Handwritten notes in Urdu script, likely bleed-through from the reverse side of the page.

١٤

2

15

1204

تاریخ

100

۱۰۰

10

12

1. *Phragmites* (Common Reed)

10

10

2

4

پیشہ ورانہ تعلیم کے شعبے میں

۱. بیش از یکبار از کار به اشتباهت خود بایستاد

شیخوئی معارضوں سے حدیث کی تہذیب پر مستقیم بکارت و ترقی ہے۔

ہیں کما تقر فی الاصول و سیاقی اور اگر بالفرض کتاب صحیح ہو نہ

کی تجزیہ و حوالہ دہا شکر سندی و ملاقی کم ندی فرما و شکر آری

توسیع اور ترقی کی نسبت آپ احادیث میں فرماتے ہیں

المسألة الأولى في بيان قولهم في قوله تعالى

سید و خدایا! بخت هم و عمر و دنیا و آخرت و هر چه هست و هر چه خواهد بود

فہرست کتابیں

۱۲۱. این سوره یکی پس از دیگری در روزی یک مرتبه بخواند

۱۰۰

میرزا محمد علی قزوینی

... ..

[illegible][illegible]

برای این که در این کتاب به این موضوع پرداخته شود که چگونه می توان به این هدف رسید.

و این کتاب در دو جلد است.

اس وقت تک کہ اسے ایک ہی کمرے میں رکھ دیا جائے

روز و اولیای مستجابین مبارک

... ..

100

میں نے اپنے دل سے یہ بات کہہ دی تھی کہ میں نے تم کو
اپنے دل سے بہت محبت کی ہے۔

[illegible]

از کتب خطی و کتب چاپی موجود در کتابخانه

1890

(Faint handwritten notes)

10

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۲۰
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰

شجرت کو تپائی پر لٹکی شدہ ذائقہ مالت باطن لڑائی میں
 رسد ہٹری ست اس حدیث کا زبان پر لائی ہوئے ہیں
 بدلتی فیسول اپنی بدولت اثبات ان امور سے کہہ سکتے ہیں
 تقدیر بنی میل سے کہ در یہ نیا تاکہ اس سے متعلق ہوں
 حلقہ جو پنی پنی رویت کرتا ہی پنی پنی پنی پنی پنی
 اپنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی
 کلام میں پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی
 کیا یہ قصید میں ان پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی
 ان پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی
 واسطہ رہا ان پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی
 ہی یہ ترسیم اس ترجمہ شرح وقایہ کی واجب اور شوق ثانی
 تعلیق کا جو دیدہ و دہشت خلاف حق پناہست و فی سہ ذرا
 سیدہ الرحمۃ بالغیب اکابرین فرمایا ہی سے زعمیہ نہ شہ
 کہ تعلیق نہ بد مرطال لب است پناہست و فی سہ ذرا
 خط ہری سے سے سے تعلیق کے درمیں ایک قصیدہ لکھا ہی
 سہ ذرا شرب عین الثعلب نہ بد مرطال لب است پناہست
 اسی نظر سے اکابرین فنیہ جو حنفی مذہب کے اعیان اور
 جہانی پنی اس تعلیق کو پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی
 ابو حنیفہ کی ہر بات میں پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی
 رکھا جو پنی امام ابو حنیفہ کی کہ پنی پنی پنی پنی پنی
 یا پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی پنی

[illegible]

سرچھپا ہے اس سبب اس کی بحث قطع کر دیں۔ دینی مسائل
 کی برکت ہون اور معنی کا کلام صحیح ہوئی اور قطعاً اس کے
 مطلوبہ کے اسبب بیان کرنا ہون جو معنی اور حدیث مسائل میں
 دینی باقی ہیں بلکہ انہیں مسائل میں استجاب میں نہ ہو
 ہو کہ مراد میری اس نقطہ سی (اس حدیث کی صحت میں)
 یہ ہے کہ اس میں کسی کو کلام با دلیل درجہ میں نہ ہو
 نہ اوٹا ہونہ وہ نہ سکی موجود ہونہ یہ کہ یہ نہ کسی کو میر
 نہو شروع ختمہ وغیرہ رسائل مہول حدیث میں لکھا ہے
 ہی مبہم و مبہم مبہم وہ جو بلا دلیل ہو ہیں وہ جو
 نہیں ثانی سی کسی کو اشارت اور چونکہ قسم اول
 اعتبار نہ تھا اس لیے مراد ہونا قسم ثانی کو محتاج بیان
 چونکہ ہماری مخالفتیں ناواقفی یا حیدہ سازی کی ہیں
 تو ناچار انہیں ان معنی مراد کا ضروری ہو گیا اور مراد میری
 کی یہ ہے کہ اس میں احتمال خلاف با دلیل کا ہونا ہے کہ
 محکم خلاف نہو تو ضیح وغیرہ کتب اصول فقہ میں لکھا ہے
 دوسری ہیں اول یہ کہ صمد محتمل خلاف نہو دوم یہ کہ
 ناشی از دلیل نہ کہی سوان معنی ثانی کرنا ہر نفس و شوا
 کی ہیں اور ایسی تعلیقات مسائل اختلاف میں سے ہیں
 نہ نہ مخالفین سی یہ القاسم ہی کہ ابو مسائل عشرہ در
 ایسا یہی حدیث صحیحہ میرت کرین چکی بہت پر آمد حدیث
 اس میں کہ سار با دلیل کلام نہو اور وسکی وراثت معنی مفتوح ویرا

[illegible]

مجلس شورای ملی

[illegible][illegible]

[illegible]

مجلس اول در بیان احوال و حال

جسٹس ایچ جی رولینڈ

۲۹

[Faint handwritten notes or bleed-through from the reverse side of the page.]

[illegible][illegible]

آیت با منی وجہ کہ اگر آیت میں کچھ ایسی شے قرات متقدمی پر تو ربط و نظم آیت کا نہ ہو
 و مختلف ہو با ویشا اور سیاق کا ربط سیاق سی مترسکا و تعالیٰ شانہ عن ذلک تقریر
 اوسکی ہون ہوگی کہ ماقبل اس آیت کی حاصل تفسیر یہی کہ رسول مقبول سے کفار نے
 آیات متقدمہ اور معجزات متقدمہ طلب کرتی تھی اور جب آنحضرت علیہ السلام سے
 آیات متقدمہ خواہ فلا سرزد تین تو کہتی تھی کہ ہم جن آیات کو طلب کرتی ہیں
 تہ کہ وہ ان میں بنا لے چنانچہ فرمایا واذالم تارہنہ بآیہ قالوا لولا استنبہا لیس الہ
 خالی نہ رسول مقبول کو اسکیا کہ انکو جواب دین کہ ہمیں کچھ اختیار قدرت
 نہیں رہا بنی عرف سی کوئی آیت اور نشانی بنا لاون اور موعی ابتداء وحی الہی
 و دوسری بات کا مجھ کو حکم نہیں چنانچہ فرمایا قل انما اتبع ما یوحی ان میں ان
 بعد ریشا و فرمائی ہیں کہ کفار کی آیات متقدمہ اور معجزات متقدمہ کا طلب
 ترک کیا اوسکی وجہ یہی کہ ان شریف خود معجزہ اور آیت صحت نبوت
 کے واسطی کافی و کافی ہی اور امن جتا کو یون تعبیر فرمایا نہ شمارت
 بعد و بعد از متقدمہ ستر ہونون اور جب یہ دعویٰ کیا کہ قرآن شریف خود
 معجزہ ہے اور یہ بات نامی ہر نہیں ہوگی مگر ساتھ اس شرط کے
 کہ جب بھی یہ سلام قرآن شریف کو پڑھیں تو وہ اسکو بغیر نہیں اور
 اسکی طرف بالقرآن سمع و شہود طلب متوجہ رہیں تاکہ اوسکی اعجاز و شایستگی
 ثابت ہو ان وجوہ نکات و معلوم کثیرہ بلا غیر مثالیہ اوسین مندرج ہیں و
 یہیں تک صدق اعجاز قرآن شریف کا انکو متیقن ہوا اور نبوت رسول
 میں کی قائل ہون لہذا منک با مع الکفار و مایا کہ واذ قرأ القرآن فاستمعوا
 و استنبوا حکم ترمون پس انجانا ہی کہ آیت میں طلب کفار سی تو ربط و
 نہ کا قائم رہنا ہی خصوصاً جبکہ یہ خاطر کیا جوی کہ یہ آیت جواب مقبول

اس آیت میں کفار نے رسول مقبول سے آیات متقدمہ طلب کرتی تھیں
 اور جب ان سے آیات متقدمہ نہ مل سکیں تو انہوں نے انکو کفار قرار دیا
 اور انکو کفر کا ثبوت دینا شروع کیا
 ۲۵
 اس آیت میں کفار نے رسول مقبول سے آیات متقدمہ طلب کرتی تھیں
 اور جب ان سے آیات متقدمہ نہ مل سکیں تو انہوں نے انکو کفار قرار دیا
 اور انکو کفر کا ثبوت دینا شروع کیا

[illegible]

[illegible]

ہم تو دروازہ حدیث نبوی کو چھوڑ کر کہیں جاوینگی سے جو کچھ دیکھ کر کہیں

نماست نہ کیا رویم لہذا از جناب کیا۔ باور اثبات قراوت فائز کی کہیں
جاری مایل بہت ہیں ولیکن انشاء اللہ تعالیٰ پھر دیکھا جائے گا۔
باقی از الباقی غنہ اللہ فی رفع و قلم محکم واجب اتباع باقی
کے و نیز وجوب اتباع محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت سی دلیل ہیں
لیکن سائل باوجودیکہ اہل اسلام سچ سے سچ ہیں وجوب اتباع بہت
کی دلیل خلاف و ایضا منظرہ کیوں طلب کرتا ہے کہ در صورتیکہ یہاں
کی نزدیک ہی واجب الاتباع ہونا کتاب سنت کا اسلام ہی ہونا ہوتا ہے
محض کذب ہو جائیگا ایسا منکار کرد کر پارائی مشکلی کہ مسئلہ ایسا
ہی اور منظرہ ہی بہاگ بنا اور دیا چہ کتاب بن و موی جو قسور
اقرار کیا کہ ہم خود اہل اسلام کی نراغہ کو پسند نہیں کرتی ان بدلتھی ان رب
اگر نہ انگوشت نہ شیب اسماں غیر اسلام سچ سے تو یہ سائل کو خطا
انشاء اللہ تعالیٰ مقدمہ دلائل مطلوب ہیں کہ کہتی ہیں کہ انشاء
کفران و کیا چوکیدہ بیان مقدمہ و ختماری لہذا اندکی از بسیار فرق
کہتی ہیں جنہی کہ وجوب اتباع نبی کریم حکم قرآن شریعت اور قرآن شریعت
اس سے مشتبہ ہے کہ یہ بات بتواتر ثابت ہے کہ جب نبی کریم فی دنیا
قرآن کیا تو اس دعویٰ کی تصدیق کی وہی یوں اظہار حجت کیا کہ وہ
قرآن میں علم بعدنا فا تو البورقہ من مشلہ و ادعوا شہداء کم من وہ
مصدقین سے و ایضا فلما تو احمد ہر مشلہ و غیر ذلک اور یہی سچ ہے
لہذا حجت لہذا و بحین ملی ان با تو مشل ہذا القرآن لا یاتون
شہد و جن ظہیر اور حجت زبردست رو برد ہزاروں ہزار فضلاء

ہم تو دروازہ حدیث نبوی کو چھوڑ کر کہیں جاوینگی سے جو کچھ دیکھ کر کہیں
نماست نہ کیا رویم لہذا از جناب کیا۔ باور اثبات قراوت فائز کی کہیں
جاری مایل بہت ہیں ولیکن انشاء اللہ تعالیٰ پھر دیکھا جائے گا۔
باقی از الباقی غنہ اللہ فی رفع و قلم محکم واجب اتباع باقی
کے و نیز وجوب اتباع محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت سی دلیل ہیں
لیکن سائل باوجودیکہ اہل اسلام سچ سے سچ ہیں وجوب اتباع بہت
کی دلیل خلاف و ایضا منظرہ کیوں طلب کرتا ہے کہ در صورتیکہ یہاں
کی نزدیک ہی واجب الاتباع ہونا کتاب سنت کا اسلام ہی ہونا ہوتا ہے
محض کذب ہو جائیگا ایسا منکار کرد کر پارائی مشکلی کہ مسئلہ ایسا
ہی اور منظرہ ہی بہاگ بنا اور دیا چہ کتاب بن و موی جو قسور
اقرار کیا کہ ہم خود اہل اسلام کی نراغہ کو پسند نہیں کرتی ان بدلتھی ان رب
اگر نہ انگوشت نہ شیب اسماں غیر اسلام سچ سے تو یہ سائل کو خطا
انشاء اللہ تعالیٰ مقدمہ دلائل مطلوب ہیں کہ کہتی ہیں کہ انشاء
کفران و کیا چوکیدہ بیان مقدمہ و ختماری لہذا اندکی از بسیار فرق
کہتی ہیں جنہی کہ وجوب اتباع نبی کریم حکم قرآن شریعت اور قرآن شریعت
اس سے مشتبہ ہے کہ یہ بات بتواتر ثابت ہے کہ جب نبی کریم فی دنیا
قرآن کیا تو اس دعویٰ کی تصدیق کی وہی یوں اظہار حجت کیا کہ وہ
قرآن میں علم بعدنا فا تو البورقہ من مشلہ و ادعوا شہداء کم من وہ
مصدقین سے و ایضا فلما تو احمد ہر مشلہ و غیر ذلک اور یہی سچ ہے
لہذا حجت لہذا و بحین ملی ان با تو مشل ہذا القرآن لا یاتون
شہد و جن ظہیر اور حجت زبردست رو برد ہزاروں ہزار فضلاء

[illegible]

مجلس ۱۱۱۱

[illegible]

شماره ۱۰۰۰

[illegible][illegible]

[Faint handwritten notes or bleed-through from the reverse side of the page.]

[illegible]

[Faint handwritten notes or bleed-through from the reverse side of the page.]

اگر کتب عامہ کا ایک دو مہینہ جو تیار ہو جائے گا تو اس سے
 طاقت نہیں پڑے کہ وہ اپنی قرأت کی تازہ بین میں آجائے
 نئے باقی قرآن کی قرأت کو ترک نہیں کیا، اور اگر کسی شخص پر
 قدرت کی تمام قرآن پر اس قدر ہی کہ یہ پڑھتا ہے تو اس سے
 باقی قرآن پڑھنا درست نہیں خاص کر اگر تو بیجا اپنی بات
 کیا، اور تم کتب مذکورہ کا بیجا حسد کہ متعجب نہ ہو، کتب مذکورہ
 کے موجب مذہب دوسری امام کی اس بات سے کہ یہ وہ ہے
 امامت کی ایک بیرونی درست نہیں، جس سے یہ کہیں نہیں
 ترک کیا اور سنی نہیں، اسی ہا رسول کا خوف شدہ شخص بھی
 اور شخصوں کی نفی کا یہیت باہر ہے، تاہم یہ کہ یہ وہ ہے
 کہ ایسی مقدم بن مارک جھٹلاتی ہا رسول کی نہیں اور یہ کہ یہ
 ہر سید ہے، وجہ نہیں، تاہم دوسری دلیل حدیث رسول
 سے قائل تھا، جبکہ لا ینزل حدیث کہ نہایت باطن ہے
 لا ینصرف ان عن ایہ القدرایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ
 اسناد روایت کیا اور سوا، و بخاری فی تامل ترجمہ ہے
 یہ وہ دعائی حیل اشاعت فیہ کہ جو کوئی ہم یہ التزم کریں کہ
 کے ہمارے دہنی ہی حدیث کو پہ کر رہے اور ہمیں طرف
 اپنی تازہ بین سے شایع کا حقدہ ٹمر الب اسو سے کہ ہیں
 جس سے اس سے یہ کہ وہ بہت ہفتہ بہ بین طرف کو پہرے ہی
 شیعہ اس سے ملتی شیعہ سے خیر یا سنہ کہ یہ حدیث اس
 اور اس کے حق میں سے ہو دہنی حدیث ہی کے پہرے کو نہ رہے

اگر کتب عامہ کا ایک دو مہینہ جو تیار ہو جائے گا تو اس سے
 طاقت نہیں پڑے کہ وہ اپنی قرأت کی تازہ بین میں آجائے
 نئے باقی قرآن کی قرأت کو ترک نہیں کیا، اور اگر کسی شخص پر
 قدرت کی تمام قرآن پر اس قدر ہی کہ یہ پڑھتا ہے تو اس سے
 باقی قرآن پڑھنا درست نہیں خاص کر اگر تو بیجا اپنی بات
 کیا، اور تم کتب مذکورہ کا بیجا حسد کہ متعجب نہ ہو، کتب مذکورہ
 کے موجب مذہب دوسری امام کی اس بات سے کہ یہ وہ ہے
 امامت کی ایک بیرونی درست نہیں، جس سے یہ کہیں نہیں
 ترک کیا اور سنی نہیں، اسی ہا رسول کا خوف شدہ شخص بھی
 اور شخصوں کی نفی کا یہیت باہر ہے، تاہم یہ کہ یہ وہ ہے
 کہ ایسی مقدم بن مارک جھٹلاتی ہا رسول کی نہیں اور یہ کہ یہ
 ہر سید ہے، وجہ نہیں، تاہم دوسری دلیل حدیث رسول
 سے قائل تھا، جبکہ لا ینزل حدیث کہ نہایت باطن ہے
 لا ینصرف ان عن ایہ القدرایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ
 اسناد روایت کیا اور سوا، و بخاری فی تامل ترجمہ ہے
 یہ وہ دعائی حیل اشاعت فیہ کہ جو کوئی ہم یہ التزم کریں کہ
 کے ہمارے دہنی ہی حدیث کو پہ کر رہے اور ہمیں طرف
 اپنی تازہ بین سے شایع کا حقدہ ٹمر الب اسو سے کہ ہیں
 جس سے اس سے یہ کہ وہ بہت ہفتہ بہ بین طرف کو پہرے ہی
 شیعہ اس سے ملتی شیعہ سے خیر یا سنہ کہ یہ حدیث اس
 اور اس کے حق میں سے ہو دہنی حدیث ہی کے پہرے کو نہ رہے

اگر کتب عامہ کا ایک دو مہینہ جو تیار ہو جائے گا تو اس سے
 طاقت نہیں پڑے کہ وہ اپنی قرأت کی تازہ بین میں آجائے
 نئے باقی قرآن کی قرأت کو ترک نہیں کیا، اور اگر کسی شخص پر
 قدرت کی تمام قرآن پر اس قدر ہی کہ یہ پڑھتا ہے تو اس سے
 باقی قرآن پڑھنا درست نہیں خاص کر اگر تو بیجا اپنی بات
 کیا، اور تم کتب مذکورہ کا بیجا حسد کہ متعجب نہ ہو، کتب مذکورہ
 کے موجب مذہب دوسری امام کی اس بات سے کہ یہ وہ ہے
 امامت کی ایک بیرونی درست نہیں، جس سے یہ کہیں نہیں
 ترک کیا اور سنی نہیں، اسی ہا رسول کا خوف شدہ شخص بھی
 اور شخصوں کی نفی کا یہیت باہر ہے، تاہم یہ کہ یہ وہ ہے
 کہ ایسی مقدم بن مارک جھٹلاتی ہا رسول کی نہیں اور یہ کہ یہ
 ہر سید ہے، وجہ نہیں، تاہم دوسری دلیل حدیث رسول
 سے قائل تھا، جبکہ لا ینزل حدیث کہ نہایت باطن ہے
 لا ینصرف ان عن ایہ القدرایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ
 اسناد روایت کیا اور سوا، و بخاری فی تامل ترجمہ ہے
 یہ وہ دعائی حیل اشاعت فیہ کہ جو کوئی ہم یہ التزم کریں کہ
 کے ہمارے دہنی ہی حدیث کو پہ کر رہے اور ہمیں طرف
 اپنی تازہ بین سے شایع کا حقدہ ٹمر الب اسو سے کہ ہیں
 جس سے اس سے یہ کہ وہ بہت ہفتہ بہ بین طرف کو پہرے ہی
 شیعہ اس سے ملتی شیعہ سے خیر یا سنہ کہ یہ حدیث اس
 اور اس کے حق میں سے ہو دہنی حدیث ہی کے پہرے کو نہ رہے

پہلے میں اس وقت تک کہ وہ اس کی طرف سے ہر طرف سے
نہی میں نہ رہے بلکہ اس کی طرف سے ہر طرف سے
پہلے میں اس وقت تک کہ وہ اس کی طرف سے ہر طرف سے
نہی میں نہ رہے بلکہ اس کی طرف سے ہر طرف سے

پہلے میں اس وقت تک کہ وہ اس کی طرف سے ہر طرف سے
نہی میں نہ رہے بلکہ اس کی طرف سے ہر طرف سے
پہلے میں اس وقت تک کہ وہ اس کی طرف سے ہر طرف سے
نہی میں نہ رہے بلکہ اس کی طرف سے ہر طرف سے

پہلے میں اس وقت تک کہ وہ اس کی طرف سے ہر طرف سے
نہی میں نہ رہے بلکہ اس کی طرف سے ہر طرف سے
پہلے میں اس وقت تک کہ وہ اس کی طرف سے ہر طرف سے
نہی میں نہ رہے بلکہ اس کی طرف سے ہر طرف سے

پہلے میں اس وقت تک کہ وہ اس کی طرف سے ہر طرف سے
نہی میں نہ رہے بلکہ اس کی طرف سے ہر طرف سے
پہلے میں اس وقت تک کہ وہ اس کی طرف سے ہر طرف سے
نہی میں نہ رہے بلکہ اس کی طرف سے ہر طرف سے

پہلے میں اس وقت تک کہ وہ اس کی طرف سے ہر طرف سے
نہی میں نہ رہے بلکہ اس کی طرف سے ہر طرف سے
پہلے میں اس وقت تک کہ وہ اس کی طرف سے ہر طرف سے
نہی میں نہ رہے بلکہ اس کی طرف سے ہر طرف سے

لی بنیاد کی کچھ سند اسناد ہی ہی یا بخش و ہمہ خیال کہ بقول مورخانہ
شاد دل اللہ صاحب مدبر رحمت کے جسکا بطلان خود لفظ امام سے ہی
ہے اگر کوئی سند قوی یا ضعیف ہو تو اسے درست یا غلط کہہ کر ہی تشریح
کیجئے لیکن یہ خوب یاد رہی کہ جن آیات اور حدیث میں انتصار وغیرہ
استدلال کیجئے ہیں اوس سے ایسی مراد ہرگز حاصل نہ ہوگی اور جب ہم
بجواب سوال کہ جو اب ترک پر ترک سو جاوی امید کہ ذرہ موج اور سمجھ کر
جواب دیا جاوی سوال آپ جس امام کی تقلید شخصی کے قائل و جوبہین
تو اس امام کا آپ کے نزدیک سابق کتاب و سنت کے ہے یا نہیں
اگر یہ قول اوس امام کے ہوتا ہے کہ بابت پر شک و نہین چھانتے تو
بجواب سوال غیر مستحق ہوئی کی وجہ شخصی کے کیون قائل ہو اور اگر
قول اوس امام کا مطابق کتاب و سنت کے ہوتا ہے چھانتے ہو تو کس دلیل سے
کہہ رہے ہیں کہ اس سے تو اوس ہی طرح اوس دوسری کی تقلید میں کلام ہوگا
اور اگر ہم اسکا یا سند اس کا کلام باطلان یا اتفاق یا تقلید یا باطلان والے
مقابلہ سنت کے ہونا قول اوس امام کا جسکی تقلید کی گئی ہے علم
میں سے چھپاتی ہو تو اس صورت میں تقلید اوس امام کی نہونی بلکہ
انکار کتاب و سنت کا بہر حال ثبات تقلید کا مستلزم اوسکی نفی کو ہونا
اس انداز میں کی مٹی تو نہایت ہی خراب ہو گئی یہ سول بقابلہ اسکی ہے
مگر وجہ اتباع کتاب و سنت کی دلیل طلب کی تھی دفع دفعہ
میں اس وقت میں اس قدر یا بھی نہیں جاتا اس قول اہل انصاف کے
سے نہ ہی کہ جب عام مجتہدین و محدثین حتی کہ مشائخ اہل امام حسب

یہاں پر اس کا جواب ہے کہ اگر کوئی سند قوی یا ضعیف ہو تو اسے درست یا غلط کہہ کر ہی تشریح کیجئے لیکن یہ خوب یاد رہی کہ جن آیات اور حدیث میں انتصار وغیرہ استدلال کیجئے ہیں اوس سے ایسی مراد ہرگز حاصل نہ ہوگی اور جب ہم بجواب سوال کہ جو اب ترک پر ترک سو جاوی امید کہ ذرہ موج اور سمجھ کر جواب دیا جاوی سوال آپ جس امام کی تقلید شخصی کے قائل و جوبہین تو اس امام کا آپ کے نزدیک سابق کتاب و سنت کے ہے یا نہیں اگر یہ قول اوس امام کے ہوتا ہے کہ بابت پر شک و نہین چھانتے تو بجواب سوال غیر مستحق ہوئی کی وجہ شخصی کے کیون قائل ہو اور اگر قول اوس امام کا مطابق کتاب و سنت کے ہوتا ہے چھانتے ہو تو کس دلیل سے کہہ رہے ہیں کہ اس سے تو اوس ہی طرح اوس دوسری کی تقلید میں کلام ہوگا اور اگر ہم اسکا یا سند اس کا کلام باطلان یا اتفاق یا تقلید یا باطلان والے مقابلہ سنت کے ہونا قول اوس امام کا جسکی تقلید کی گئی ہے علم میں سے چھپاتی ہو تو اس صورت میں تقلید اوس امام کی نہونی بلکہ انکار کتاب و سنت کا بہر حال ثبات تقلید کا مستلزم اوسکی نفی کو ہونا اس انداز میں کی مٹی تو نہایت ہی خراب ہو گئی یہ سول بقابلہ اسکی ہے مگر وجہ اتباع کتاب و سنت کی دلیل طلب کی تھی دفع دفعہ میں اس وقت میں اس قدر یا بھی نہیں جاتا اس قول اہل انصاف کے سے نہ ہی کہ جب عام مجتہدین و محدثین حتی کہ مشائخ اہل امام حسب

یہاں پر اس کا جواب ہے کہ اگر کوئی سند قوی یا ضعیف ہو تو اسے درست یا غلط کہہ کر ہی تشریح کیجئے لیکن یہ خوب یاد رہی کہ جن آیات اور حدیث میں انتصار وغیرہ استدلال کیجئے ہیں اوس سے ایسی مراد ہرگز حاصل نہ ہوگی اور جب ہم بجواب سوال کہ جو اب ترک پر ترک سو جاوی امید کہ ذرہ موج اور سمجھ کر جواب دیا جاوی سوال آپ جس امام کی تقلید شخصی کے قائل و جوبہین تو اس امام کا آپ کے نزدیک سابق کتاب و سنت کے ہے یا نہیں اگر یہ قول اوس امام کے ہوتا ہے کہ بابت پر شک و نہین چھانتے تو بجواب سوال غیر مستحق ہوئی کی وجہ شخصی کے کیون قائل ہو اور اگر قول اوس امام کا مطابق کتاب و سنت کے ہوتا ہے چھانتے ہو تو کس دلیل سے کہہ رہے ہیں کہ اس سے تو اوس ہی طرح اوس دوسری کی تقلید میں کلام ہوگا اور اگر ہم اسکا یا سند اس کا کلام باطلان یا اتفاق یا تقلید یا باطلان والے مقابلہ سنت کے ہونا قول اوس امام کا جسکی تقلید کی گئی ہے علم میں سے چھپاتی ہو تو اس صورت میں تقلید اوس امام کی نہونی بلکہ انکار کتاب و سنت کا بہر حال ثبات تقلید کا مستلزم اوسکی نفی کو ہونا اس انداز میں کی مٹی تو نہایت ہی خراب ہو گئی یہ سول بقابلہ اسکی ہے مگر وجہ اتباع کتاب و سنت کی دلیل طلب کی تھی دفع دفعہ میں اس وقت میں اس قدر یا بھی نہیں جاتا اس قول اہل انصاف کے سے نہ ہی کہ جب عام مجتہدین و محدثین حتی کہ مشائخ اہل امام حسب

[illegible]

[illegible]

Handwritten Persian text, likely a manuscript or letter, written in a cursive style. The text is arranged in several horizontal lines across the page.

اس کی تشریح شاہ النہج اور شیخ مسلم میں بروایت عبداللہ بن عمر موجود ہے
 اس کی تشریح سے اللہ علیہ وسلم قال وقت الظہر اذا زالت الشمس وکان
 من رحل کسلولہ مالہم حیض العصر ووقت العصر مالہم نصف الشمس منل مطلب امر
 حدیث کا یہ ہے کہ بعد زوال آفتاب کی طرف مغرب کے وقت ظہر کا ہر
 اور آخر وقت اوکے یہ ہے کہ ہو جاویں سایہ کسی شخص کا مانند درازی
 قدر اس کے جب تک کہ وقت عصر حاضر ہو و بعد ہو جائی سایہ
 سی ٹی کے مثل اس کے شروع وقت عصر ہے جب تک کہ آفتاب
 زرد ہو انہی حاصلہ اور سوائی انکی اور بیت احادیث صحیحہ میں چونکہ
 میں اس میں اس پر کہ وقت ظہر تا یک مثل باقی رہتا ہے اور بعد المثل
 وقت عصر و مثل ہو جاتا ہے قولہ کیا عجیب باعث نقصان ہوئی ہو
 قول احجب کل العجب و ما اور یک ما العجب کہ کسی حدیث صحیحہ یا
 میں تجدید وقت ظہر کی مثلین تک موجود نہیں اور حمد نہ امب مجتہدین
 و محدثین کی خلاف خود تفسیر کر چکے ہو اور پھر یہ کہتے ہو کہ کیا عجیب
 ر آخر کار تغیر و تبدل ہو ہوا کہ مثلین تک پہنچ گیا ہو اگر ایسا ہی تفسیر
 تبدیل ہی تو دیکھا جاتا ہے کہ آپکی نزدیک کوئی امر دینی باقی رہ گیا یا
 بہت خباہت یہ احتمال تو ہر ایک امر دینی میں ہر شخص ہو جاتا خواہ
 اپنی خباہت ہی کر لگتا ہے کہ آخر کار تغیر و تبدل ہو ہوا کہ یوں
 با نامہ اور وراثت ہو گیا ہو لیکن اٹکل اور تھنین ایک ہوسے
 حدیث صحیحہ کے برگزینہ منقید و مقبول ہونگا ان الثمن لا یغنی
 عن الخشب ای ایسی بات کہہ سیتے ہیں کہ اولیٰ خود ملزم ہوتا
 ان میں الزام انکو دیتا تھا تصور اپنا ٹکل آیا ہ قولہ اسے

اس کی تشریح شاہ النہج اور شیخ مسلم میں بروایت عبداللہ بن عمر موجود ہے
 اس کی تشریح سے اللہ علیہ وسلم قال وقت الظہر اذا زالت الشمس وکان
 من رحل کسلولہ مالہم حیض العصر ووقت العصر مالہم نصف الشمس منل مطلب امر
 حدیث کا یہ ہے کہ بعد زوال آفتاب کی طرف مغرب کے وقت ظہر کا ہر
 اور آخر وقت اوکے یہ ہے کہ ہو جاویں سایہ کسی شخص کا مانند درازی
 قدر اس کے جب تک کہ وقت عصر حاضر ہو و بعد ہو جائی سایہ
 سی ٹی کے مثل اس کے شروع وقت عصر ہے جب تک کہ آفتاب
 زرد ہو انہی حاصلہ اور سوائی انکی اور بیت احادیث صحیحہ میں چونکہ
 میں اس میں اس پر کہ وقت ظہر تا یک مثل باقی رہتا ہے اور بعد المثل
 وقت عصر و مثل ہو جاتا ہے قولہ کیا عجیب باعث نقصان ہوئی ہو
 قول احجب کل العجب و ما اور یک ما العجب کہ کسی حدیث صحیحہ یا
 میں تجدید وقت ظہر کی مثلین تک موجود نہیں اور حمد نہ امب مجتہدین
 و محدثین کی خلاف خود تفسیر کر چکے ہو اور پھر یہ کہتے ہو کہ کیا عجیب
 ر آخر کار تغیر و تبدل ہو ہوا کہ مثلین تک پہنچ گیا ہو اگر ایسا ہی تفسیر
 تبدیل ہی تو دیکھا جاتا ہے کہ آپکی نزدیک کوئی امر دینی باقی رہ گیا یا
 بہت خباہت یہ احتمال تو ہر ایک امر دینی میں ہر شخص ہو جاتا خواہ
 اپنی خباہت ہی کر لگتا ہے کہ آخر کار تغیر و تبدل ہو ہوا کہ یوں
 با نامہ اور وراثت ہو گیا ہو لیکن اٹکل اور تھنین ایک ہوسے
 حدیث صحیحہ کے برگزینہ منقید و مقبول ہونگا ان الثمن لا یغنی
 عن الخشب ای ایسی بات کہہ سیتے ہیں کہ اولیٰ خود ملزم ہوتا
 ان میں الزام انکو دیتا تھا تصور اپنا ٹکل آیا ہ قولہ اسے

انکو دیتا تھا تصور اپنا ٹکل آیا ہ قولہ اسے

مقتضای احتیاج و تقوی الی قولہ مشافہا برالمرور و غیرہ

مقتضای احتیاج و تقوی الی قولہ مشافہا برالمرور و غیرہ
 سہ ششہین کی کہیں حدیث میں موجود نہیں اور حدیث
 مخالف اور نیز ائمہ شیعہ اور صاحبین و روایت میں
 ایک روایت میں خود امام صاحب کی نقل شدہ روایت
 احتیاط و تقوی قرار دینا تو ایسا ہی جیسا کہ وفتوں میں
 کلام مقتضای احتیاط و تقوی تو یہ ہی کہ نہ زہر کھینچ نہ
 حشر نزدیک نہ سے نہ شکل کے پڑے ہاوی نہ کہ کسی
 احادیث صحیحہ اوقات سے متعلق ہو یا نہ ہو شرعاً و عیناً
 اقوال کسی امرائی کا نسخہ جو احتیاط ہی نہیں ہے بلکہ
 شراذخ موجود ہونے کا امر اگرچہ کوئی حدیث نہ
 وقت شہر ششہین اور شہر و غیرہ وقت شہر و غیرہ
 نسخہ میں نسخہ کی فی اور اس قول کی کہ ہونے
 ہو گا احادیث صحیحہ شہر و غیرہ ہونے کی روایت
 یاسٹ اور روایت مشافہا لیس ہرگز ثابت نہیں ہونے
 صحیحین شیک ہی اور وقت شہر و غیرہ گذرے شامین کے
 مشر کے نہیں کام اور اختلاف وقت فرض کیا کہ
 کیا ضرور کہ وقوع میں ہی آیا ہوا مکان کے واسطے
 حیاتی عدم وقوع اختلاف وقت ہم ثابت کر چکے قولہ اس
 اور ان کا سربراہ قول جب آپ شہر و وقت شہر کی مشافہا
 است و کما کہ تہا کہ احادیث صحیحہ و شہر و غیرہ
 ہوا کہ نہ سے نہ شکل کے پڑے ہاوی نہ کہ کسی

مقتضای احتیاج و تقوی الی قولہ مشافہا برالمرور و غیرہ
 سہ ششہین کی کہیں حدیث میں موجود نہیں اور حدیث
 مخالف اور نیز ائمہ شیعہ اور صاحبین و روایت میں
 ایک روایت میں خود امام صاحب کی نقل شدہ روایت
 احتیاط و تقوی قرار دینا تو ایسا ہی جیسا کہ وفتوں میں
 کلام مقتضای احتیاط و تقوی تو یہ ہی کہ نہ زہر کھینچ نہ
 حشر نزدیک نہ سے نہ شکل کے پڑے ہاوی نہ کہ کسی
 احادیث صحیحہ اوقات سے متعلق ہو یا نہ ہو شرعاً و عیناً
 اقوال کسی امرائی کا نسخہ جو احتیاط ہی نہیں ہے بلکہ
 شراذخ موجود ہونے کا امر اگرچہ کوئی حدیث نہ
 وقت شہر ششہین اور شہر و غیرہ وقت شہر و غیرہ
 نسخہ میں نسخہ کی فی اور اس قول کی کہ ہونے
 ہو گا احادیث صحیحہ شہر و غیرہ ہونے کی روایت
 یاسٹ اور روایت مشافہا لیس ہرگز ثابت نہیں ہونے
 صحیحین شیک ہی اور وقت شہر و غیرہ گذرے شامین کے
 مشر کے نہیں کام اور اختلاف وقت فرض کیا کہ
 کیا ضرور کہ وقوع میں ہی آیا ہوا مکان کے واسطے
 حیاتی عدم وقوع اختلاف وقت ہم ثابت کر چکے قولہ اس
 اور ان کا سربراہ قول جب آپ شہر و وقت شہر کی مشافہا
 است و کما کہ تہا کہ احادیث صحیحہ و شہر و غیرہ
 ہوا کہ نہ سے نہ شکل کے پڑے ہاوی نہ کہ کسی

[illegible]

قولہ کہ یون کہوں لی قولہ باعتبار اصل یا فتح ہی **قول** یاں کہ مقولہ کیفیت
ہو نہ مؤنث و عوی ہی جب تک مدلل نہ کیا باوی کیونکہ تسیم ہو کیونکہ جو لوگ قائل
ہیں اس بات کی کہ اعمال ہی داخل ایمان ہیں اونکی نزدیک ایمان کیونکہ مقولہ
کیفیت ہی ہوتا جب تک عدم دخول اعمال حقیقت ایمان میں دلیل سی ثابت نہ کیا
جہاں ہی مانتا کہ ایمان مجرد تصدیق ہی تو ہی عدم زیادت و نقصان خیرت ہو
لما مع التی فی لشد و بعض المحققین علاوہ یہ کہ مولف خود کہتا ہی کہ میان مقول
ایمان ہی اور مقولہ کیفیت میں بالذات کی بیشی مساوات کا امکان نہیں
اور خفیہ مساوات ایمان کی توقیل و المومنون مساوون فی الایمان خیر
نہ کہہ دینے میں نہ کو ہی نما ہو جو اکہم فی المساوات ہو جو ابناش الزیادۃ و
اور یہ ہو دعویٰ حصر کیا ہی (کہ جن آیات و احادیث میں زیادت پر ثابت
ایمان ہی و الالت ہی کہ وہ زیادت بہ متبارزاً احکام و احکام ہی یہ تنصیر
مختلفات ہی ہم بعض اختصار و ایک آیات و احادیث ایسی کہتی ہیں کہ
زیادت بیان پر دالت کرتی ہیں مگر متزائد احکام و اخبار کا و مان ہی
نہیں نہ برائے صاحب کی اوقات تو خراب و ضائع ہوگی لیکن کہ لو کہ
ہوہ شاید کہ اسکو ہی نفع دیوین فان الذکری تنفع مومنین سنو قال احد
قال واذ قال ابرہیم رب ارنی کیف تجزی الموائ قال اولم توسن قال ہی لکن
سہل قبی اگر مرتبہ یقین کی مختلف اور متفاوت نہیں تو رسول حضرت شاہ
سید صاحب و اعلیٰ طلب مرتبہ یقین کی کیون واقع ہوا کہ یہ مرتبہ
کی ہی اس کے علاوہ ہی تصدیق ایمانی تو ہی ہی کہ پروردگار دیا و دلت
تو ہی اور جبکہ مرتبہ یقین کا نذر الیقین ہی زیادہ ہوا تو جو ایمان
ایسے یقین حاصل ہی وہ ہی زیادہ ہوگا اور ایمان ہی جو نذر الیقین ہی

۱۲
۱۱
۱۰
۹
۸
۷
۶
۵
۴
۳
۲
۱
۵۱
۵۰
۴۹
۴۸
۴۷
۴۶
۴۵
۴۴
۴۳
۴۲
۴۱
۴۰
۳۹
۳۸
۳۷
۳۶
۳۵
۳۴
۳۳
۳۲
۳۱
۳۰
۲۹
۲۸
۲۷
۲۶
۲۵
۲۴
۲۳
۲۲
۲۱
۲۰
۱۹
۱۸
۱۷
۱۶
۱۵
۱۴
۱۳
۱۲
۱۱
۱۰
۹
۸
۷
۶
۵
۴
۳
۲
۱

امام شریعتی
سوره
در بیان آزادی

فی الظاہ ہر تحریر فی الباطن کذا لک کذا اذا قشئی باجمال کذا فی الباطن ہر تحریر
 اور ہزاروں صورتوں کو مشکی ہی کسی دلیل مثبت مطلوب ہے آپ کی ذمہ داری
 اور جواب آپ کا محض تمام وغیر کافی اور ایک صورت جزئیہ یعنی غیر مشکوہ کہ
 نسبت جو آپ فی سحر طویل بیان کر کے تفاد قضا ظاہر اور باطنی ہر
 میں ثابت کیا ہی وہ ہی محض بیکار کیونکہ ایک صورت جزئیہ ہے کہ
 کے ثابت ہوئی کب لازم آتا ہی کہ کلیہ حکم ثابت ہو جاویں اور جزئیہ
 موجب کلیہ کو کب مستلزم ہی اور یہ جو آپ فرماتے ہیں بارہ مرتبہ ہر ایک
 زن غیر مشکوہ اور اسوال باقیہ کی نسبت علماء غشیہ کا یہ دعویٰ ہر ایک
 کہتا ہوں کہ اسوال باقیہ کو آپ فی دعویٰ میں تو شامل کر لیا ہر ایک ہر ایک
 فاسد اوسکی آپ لائی ہیں تو فقط نسبت غیر مشکوہ کے اور اسوال باقیہ
 آپ نے کہ تفرض نہیں کیا ان ہذا یعنی عجاب ہیں مطالبہ دلیل کا اسے ہر ایک
 پر آپ کی ذمہ ہر ایک باقی اور جواب آپ کا تمام وغیر کافی اور دقت ہر ایک
 غیر کا استثناء اس دعویٰ کلیہ صراحتاً کہ میں نہ کو نہیں اگر اسے ثابت
 نکال دیجی لیکن اشارہ دینی کام نہ لیجی تعجب ہے کہ تمام مسائل جزئیہ شاذ
 محترمہ بلکہ غیر واقعہ کو تو احداث اور اختراع کر کے بتھیرے ہیں اور
 استثناء زن مشکوہ غیر کو فقط ایک اشارہ سی جسکو ہر ایک شخص جزئیہ
 نہ سکی تک کہ ادا قسمہ خیر ہی اور آپ فی یہاں ہر ایک اشارہ کو ہی سمجھ رہے ہیں
 حدیث صحیحہ جو اسباب میں نفس صریح قلعی الدلالہ موجود ہی کیا سیانی اور
 نہیں سمجھ سکتی ہے باطلان مزاحہ را بید باطلی ہر عاقلان مزاحہ خوشی ہی نہیں
 انامہ دانا البیراجون اور شامی وغیرہ فی اگر اس خاص صورت ثابت ہو
 کر دیا ہی تو ہر ایک اس سے مطالبہ دلیل کا اس دعویٰ کلی پر تو باقی ہی رہا

مسئلہ فہرست تودہ باطنی
 ہی تمام ہر جاد کی ادا ہی
 ۵۴
 ہر ایک کی

اس میں سے جو کہ جتنی مشکوٰۃ غیرین مثلاً لہ دس سی او سو چھٹکارا ہو گیا اور
 ہزاروں نہ ہو جزئیہ اس مسئلہ کلیہ کے بن سکتی ہیں مثلاً کہا باوی کہ کسی قسط
 زمین یا مکان کا کسی فی چوٹا دعویٰ کیا کہ میں فی اس فی خرید یا ہی اور
 چوٹی کو اولہ دانی اور بیعنامہ جعلی پیش کر دیا اور قاضی فی اس کی بیع کا حکم
 کر دیا تو وہ قاضی زمین یا مکان ملک طیب بوجہ اس قاعدہ کی اس میں دہڑ
 نہ کی ہو گیا اور اسد تعالیٰ کی نزدیک وہ قسط زمین یا مکان اس مدعی
 ماذب کو حلال ہو گیا حالانکہ حدیث صحیحہ متفق علیہ میں آیا ہی من اخذ بشر
 من لا یشک فیہ فانہ یطوقہ یوم القیامۃ سبع ارضین متفق علیہ یا مثلاً ایک
 شخص فی ایک شخص پر ایک نوٹہ یا طعام کی بیع یا شرا کا دعویٰ کیا اور
 وہ چوٹی گواہ گزار دی اور قاضی فی حکم کر دیا تو بوجہ اس قاعدہ کی حکم
 نہ ہو بلکہ نافرمان ہو جائے اور جسکو وہ نوٹہ یا طعام دلا یا گیا حلال طیب
 ہو گا وہی سی و بی گری اور کہا نا کہا بیوی یا مثلاً فائدہ جو روہین سی کسی
 دوسری پر قسم نکاح کا دعویٰ کاذب کر کے دو چوٹی گواہ گزار دی اور قاضی
 از جہات کی حکم دید یا تو عورت کو جائز ہی کہ او ختم کر لے اور اس دوسرے
 نارہ کو اس کی بی جائز ہی اگرچہ او سو معلوم ہو کہ پہلی خاوندی او کا طلاق
 نہیں دی آ اور یہ کہ ان دو چوٹیوں کو اہو ہنسی ایک یہی ہو وغیرہ لکس من
 استی ذکر الاستہار فی کتب الفقہ مالانکہ مدعی کاذب کی حق میں آیا ہی من ادعی
 فی بیس سنا و لیتوا مقصد من انار دہ مسلم اور کاذب کو اہو کی حق میں
 ہی آتا ہی کہ چوٹی گواہی شرک کی مانند ہی پس وہ ہی گناہ کبیرہ ہی اور
 دوسرے فساد ہی اب دیکھو حدیث قال عدلت شہادۃ الزور با شراک بالہ کما
 منہ منہ کہ وہ کہتا تھا جبکہ ارجس من الاوثان چہنبرہ اقوال لزوی علیہ السلام

۴۲
 زمین یا مکان کا کسی فی چوٹا دعویٰ کیا کہ میں فی اس فی خرید یا ہی اور
 چوٹی کو اولہ دانی اور بیعنامہ جعلی پیش کر دیا اور قاضی فی اس کی بیع کا حکم
 کر دیا تو وہ قاضی زمین یا مکان ملک طیب بوجہ اس قاعدہ کی اس میں دہڑ
 نہ کی ہو گیا اور اسد تعالیٰ کی نزدیک وہ قسط زمین یا مکان اس مدعی
 ماذب کو حلال ہو گیا حالانکہ حدیث صحیحہ متفق علیہ میں آیا ہی من اخذ بشر
 من لا یشک فیہ فانہ یطوقہ یوم القیامۃ سبع ارضین متفق علیہ یا مثلاً ایک
 شخص فی ایک شخص پر ایک نوٹہ یا طعام کی بیع یا شرا کا دعویٰ کیا اور
 وہ چوٹی گواہ گزار دی اور قاضی فی حکم کر دیا تو بوجہ اس قاعدہ کی حکم
 نہ ہو بلکہ نافرمان ہو جائے اور جسکو وہ نوٹہ یا طعام دلا یا گیا حلال طیب
 ہو گا وہی سی و بی گری اور کہا نا کہا بیوی یا مثلاً فائدہ جو روہین سی کسی
 دوسری پر قسم نکاح کا دعویٰ کاذب کر کے دو چوٹی گواہ گزار دی اور قاضی
 از جہات کی حکم دید یا تو عورت کو جائز ہی کہ او ختم کر لے اور اس دوسرے
 نارہ کو اس کی بی جائز ہی اگرچہ او سو معلوم ہو کہ پہلی خاوندی او کا طلاق
 نہیں دی آ اور یہ کہ ان دو چوٹیوں کو اہو ہنسی ایک یہی ہو وغیرہ لکس من
 استی ذکر الاستہار فی کتب الفقہ مالانکہ مدعی کاذب کی حق میں آیا ہی من ادعی
 فی بیس سنا و لیتوا مقصد من انار دہ مسلم اور کاذب کو اہو کی حق میں
 ہی آتا ہی کہ چوٹی گواہی شرک کی مانند ہی پس وہ ہی گناہ کبیرہ ہی اور
 دوسرے فساد ہی اب دیکھو حدیث قال عدلت شہادۃ الزور با شراک بالہ کما
 منہ منہ کہ وہ کہتا تھا جبکہ ارجس من الاوثان چہنبرہ اقوال لزوی علیہ السلام

[illegible]

Handwritten text in Urdu script, likely a letter or document, written on aged paper. The text is dense and covers most of the page, with some lines appearing to be crossed out or corrected. The handwriting is cursive and characteristic of the Urdu script.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

کا فر اگر مسلمان کی غلام بھائی ہوئی کو بیکڑ لین تو مالک نہیں ہوئی اور اگر مسلمان
 پیرو دنیا اوسکا اوسکی مالک کو پہلی قسمت اور بعد اوسکی اور پہلی قسمت
 اور کہا ابن جہم فی کہ اگر بھاگ باوی غلام مسلمان یا دمی ہو تو وہ
 اور دخل ہو اور اگر بھاگین اور کفار بیکڑ لین اوسکو تو نہیں مالک ہوئی
 نزدیک فی حقیقت کی۔ درحدورتیکہ غلام دمی کی مجر د قبیضہ ہی کفار ہو
 ہو سکی تو مہاجرین فی مہلت کا کیا قصور کیا ہی کہ کفار ہو۔ یہاں
 مال اور اسباب مہاجرین کی مالک بطلو مالک شیب ہو ہو مالک
 خیر ہی۔ اور نسبت قبضہ مورث کی جو موافق فی کہا کہ۔ رشتہ دار
 یہ ہی خلاف واقع ہی کیونکہ اگر قبضہ مورث کا ہر اکسور رشتہ دار
 دمی نہ سہا دمی پر مہاجر یا کرا تو تقسیم نہ کرے کی حاجت تو ہے۔ اگر
 بخود قابضین درتسہرٹ اپنی اپنی سہا دمی پر مہاجر یا کرا دمی۔
 اکثر چاکت ایسا ہوتا ہی کہ جنس دشما اپنی حصہ ہی زیادہ کر لیا
 بیت اور جنس دشما اپنی حصہ ہی غیر قابضین رشتہ دار کو
 حاجت نہ رہتی ہی البتہ اگر آپ یہ کہیں کہ مالک مورث کی دشما کی
 مایہ بد جاتی ہی تو گنہائش ہی او اس صورت میں جنان دشما
 قبضہ نہیں مینی بموجب آپکی مسلک کی حصول اپنی حالت کا
 حوالہ۔ سری بت لی آخرہ اقوال گرا کی غرض یہاں دو
 شکی۔ ہر ایک صورت بعد قبضہ کی ہر ایک قابض کی ملکیت
 اور اگر اباحیہ بتا ہی تو اباحیہ رامت نہیں کرتی تیسرے بنیاد ہی
 اور بنیاد ہی۔ بیع اختیام میں مہاجرین اسباب بیکڑ لین
 مشکل مالک ان کی واحد کھن احد اور اگر جنس ہی کہ قبضہ کی

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

११

[illegible]

ہوں یا حیوانات بنی آدم ہوں یا خبری آدم استیانی، عابد و غیر
یعنی و شہادت زور کی حق میں معنی کی حلال و طیب نہیں رہتا، بلکہ
قلمی جو فقط درجہ نہایت ہی کبھی سی کہ بیک مرتبہ ہمارے کتبہ میں
بہ طور تک کیونکہ کام کر کے تکلیف آواز قلمی اور مطلقانہ
سابقہ کاٹھی ہر موحی کا وہ ہرگز دولت نہیں کرتی کہ حرام شہ
بہوئی دعوئی اور کاذب کہاموں ہی اگر کوئی شخص کرنا چاہے تو
قلمی اور بیت حاکم ہی میں شخص کا کاذب کو حلال اور طیب بہ طور
تقریر تیز، یہ ایک تو ہر شخص کرنا کہ بنو الکسبوں، شہر و دیہات
کہہ سکتا ہے کہ اوپر مال متنازعہ فیہ محل قابل بغض و کفر
موجود علت قلمی تکلیف میں محض قابل موحی، اس کے ساتھ
موحی کا یعنی قبضہ محل قابل تکلیف میں ہر پندار حلال
ہے نہیں، جب ہی وہ وحش ملکات میں مال متنازعہ فیہ ہو تو
ہر روز ماحول میں بہ نہیں سلیبی بات سبھی آئیں کہ وہ
بہارے المانع بہ طور میں نہ استیاس ہر شخص غاصب و
جہت مند کی یہی دلیل میں اور انی خود بدانتہا سے
ان کے لئے یہ کتاب فی ان تمام حقائق جو وہ غاصب
و جہت مند کی اور کہاں، ان کے دلیل میں ہر
ان کے یہی کہ وہ اور فی حقیت سے نہ کہ یہی کہی
ہے کہ انی غاصب کہے کہ ان کے لئے یہ کتاب
ہو کہ یہی الہیہ کہ وہ غاصب کہے کہ وہ
ہے کہ انی غاصب کہے کہ ان کے لئے یہ کتاب

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

میں نے خروں بہ الی، حال شرعیہ اور یہ بھی سمجھنی کی بات ہے کہ قاضی
 جو قاضی گواہی کی عتد اور سوہ میں جب نافرمان ہو جائے اور اس کا قاضی
 دیتا ہے کہ قاضی کو عہدہ قضا بغیر رشوت ملا ہو اور اگر قضا رشوت کے لئے
 تو نہ وہ قاضی ہی اور نہ اس کا حکم نافذ ہی چنانچہ تمام کتابیں میں اس کے
 کے موافق اب اس زمانہ میں ایسا کوئی قاضی نہیں ہے جس کا حکم نافذ ہو
 بہت کم تر قاضی میں جن کو قضا بدون رشوت کی وجہ سے دیا گیا ہے
 قاضی رشوت دیکر قضا دینے میں نہایت درجہ کم سمجھ کر قاضی بہت کم
 خوبیاں چاہ کر قاضی میں دس نام سونے رشوت کی وجہ سے دیا گیا ہے
 سب رشوت ہی پر کہاں ہی ایسا قاضی جس کا حکم نافذ ہو اور یہ رشوت
 شہادت کی قضا کیلئے پیری احکام شرعی باطل کر کے قاضی رشوت
 سلسلہ کی اونٹنی رکھی رہنمائی اور اونٹنی حکم پر سو قیوت ہے
 جب قضا رشوت دینے والی تو اونٹنی حکم کسی فیصلہ شرعی کو
 تو اس مسئلہ میں پیری اس باطل ہوئی بہت کم تر قاضی
 مشورہ ہی بیشک اس کو بھی فی رشوت دیکر قضا حاصل کر دیتا ہے
 اس کا کہہ کر یہ جو اسکی طرف غیوض ہے تو وہ شرع باطل ہے اور اس کا
 رہنمائی نہ ہو اور فی ہون بہت کم اس کو کم تر قاضی
 سلیبی تو کہ نہاکی بہت بہت ہے اور میں اس پر داکٹر اب کہہ رہا ہوں
 نہ کہ فی خوبیاں چاہ کر قضا کو رشوت ہی حاصل کرتی ہیں اور
 پیر کہ وہ پیر رسول عیسیٰ کی اہستہ پڑتی ہی بلکہ پیر
 اور تہذیب بہت کم تر قاضی اب اس میں بیان کی کہ
 بہت کم تر قاضی بہت کم تر قاضی بہت کم تر قاضی بہت کم تر قاضی

[illegible]

حقوق سب سے پہلے خدا کر لینا اور باقی غیر کہا جانے اور ان میں تصرف کرنا شکر ہے جو
اور ایسا حیلہ کرنا شیطان کا ذریعہ کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کی ہر چیز پر
ایک لکھت ہے اور ایسا باطل ہے کہ جس کا کہیں نہیں ہے اس پر
اور ذریعہ باطل سے ہوا حق خیر کیا جاویں تو حقوق غیر کیوں
اسو اچھی کہ حیلہ و دھوکے میں ایک تو وہ کہ اور خیر ذریعہ نہ ہو
ظالم حق دیتا ہو تو اس سے حق کا پوڑنا اور منہ نہ کرنا نہ
بچنا اور دوسری وہ حیلہ میں جیسی حرام چیز کا حلال بنانا کہ
ظالم کو دینا اور ظالم کو ظالم بنادینا اور حق کو باطل و باطل کو
حق کہ امام احمد لا یجوز شی من الخیل فی البطان حق مدعی ہے کہ
حق باطل کرتی ہوں اور میں ہی کچھ بھی درست نہیں ہے
جیسا دعویٰ چوتھی گواہی دینی کی یہاں کہ باقی وہاں
اللہ تعالیٰ اور حکماء عالم اور مسلمانوں سے اور یہ دعویٰ
اسد بن علی بن سجاد بن ابی طالب اسود و ما یحد خون ابی اسود
ہیں اسد بن اور اپن و لوسی اور کسب و دین دینی مدعی ہے
ان المس فقین سجاد بن اسود و ما یحد خون سجاد بن اسود
اسد بن اور اپن او کو دعا دینا و خال خالی دان یرید ان
وہی ہیں کہ شک و دعا دین پس میرے ان بات کی یہ خداع اسد بن
اور میری لکھ کر جاوے کہ حق کرنا اور خیر میں جو چوتھی وہاں
اور اس کی لکھی ہے اسکو و ذہن میں دیکھ پس جیسا حق باطل
وہاں کہ یہ حقیقت اس جہل سے منقوع ہے اسکا ارادہ ہے
کہ اور شر کا قصد کرے کہ خیر دینی والا اور منافق ہی

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

44

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال البیان بالخیار حتی یتفرقا
ولما یل لہ ان ایضا فی خشیہ ان یتفرقا رواہ ابی ہشیم
تشریح میں فرمایا کہ دو خرید و فروخت کرے گا کہ ایک ایک
دو سو ہی سی عبد ہوں مگر یہ کہ معاملہ جا کر لگا ہوا اور ان میں
کہ میں نے یہ ہی علیحدہ ہو جاؤ کہ کہیں دو سو راہی چہ نہ چہ نہ
نہایت کہ سنن الدہلی فی ابی تراب فی ابی کاجہ

[illegible]

تقاضی کو حیدر اور ذریعہ کرنی ابھی نہیں پڑا تھا وہ من مورت سی ہوئی تھی
میں کچھ ہی نہیں ہوا تو وہ عورت اسکو کہو نکد جلاں پہنچا دے گی
دل بجات ہی کہ وہ اسکی عورت بہن اور وہ وسیع فضاؤں میں رہا
وروسیلہ باطل سی ہاں کسی محتاج کا باجاوی تو وہ ہو گیا
اللہ تعالیٰ فی حایم چیز و نکو اسلیٹی حرام نہ دے گی کہ دل پر پہن کر
کی تندرستی اور قوت بنی رہی جیسا کہ طبیب وقت مرید کا کہتا رہا
کرو یا کرتا ہی تو اگر اس شہر چیز کی بائیکی وہاں مریدوں کو
بہن سی ہمیشہ کہانیہ حیلہ کری اور وہ شیبہ سبب لانی
اسکو انبازت دیدہ ہوئی تو اس سے کہا جاتا ہی تھی کہ
تو بدستور ہی اور ہمیشہ وہ وہن کر رہا ہو گی وہ کہ
یہ دعویٰ کہ با اور شہادت تو کہ حیلہ کہ سبب کی باہر رہا
وسکی یہاں فی اندہ تقاضی کی بیان نہیں ہوئی تھی
اور ماہرین کو یہ دیکھ کر کہ سکتی ہی وہ سبب جہت
فرمایا کہ فیما بین انہما حسن الناموس شرح کی آئی ہی
شہادت بدستور کے وہ بہن کی تو وہ ہو گیا کہ
کو شہادت باطل کر دیتی ہی اور انکی تفتیش خلاف
چند شہادتیں اسکی کہی جانی ہیں مثلاً جو شخص میراث کی جہت
تسل کر دے تو شہاد علیہ اسلام فی قاتل کو میراث بائیں نہیں
تھیں میراث کر دیا جائی رہا تھا وہ اسکی لہجہ حیلہ کیا
ہاں وہ سبب کر رہی وہ وہ سبب کر رہی کو مارا الی تو
یہاں وہ سبب کر رہی وہ وہ سبب کر رہی اور وہ سبب

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

یہ حدیث کہ ہر سی شخص موبلی و انجم پہل سے الرصد بات حکمت
بخورند آیدش باز چچہ و گروش پر حشرت من کتاب بعد او نیست
قش الدلالہ معنی مذکورہ سابقہ اس سہد کی نفی باور نہ لیتے
لیکن انصار مع اور شہود قلب و کارتی سنی اور پیکش و

ولانا کلوا اموالکم بینکم باطل و تہ لویا لی الحکامہ لکما طوافت
بالانتم و انکم تعلمون حتی نہ کہا و مال کیو سری کی بسین باور
حاکون تک کہ کہا جاوگا مگر و گون کی مال بین ہی مری گز
ہی اگر او کوئی تفسیر نہیں دیکھی تو انوار التزیل بتاوی کی

قولہ تعالی و لانا کلوا اموالکم بینکم باطل ای و لانا کلوا اموالکم
لم حیدر و بین مستحب انظر فاولی الی و لانا کلوا اموالکم
عنی لشی او شص باضمار ان و الاول و الاول و و لانا کلوا اموالکم
بالتی کم ای بالرقم الی حکام و لانا کلوا اموالکم

کشف الورد و الیمن الکما و لانا کلوا اموالکم
ان ارتقا با محبت مع انہم بجا ہجرو کی ان عبدان
اشقین الکسوی قطوہ ارش مبین کہ بنتہ فحید رسول
بیعت و ادائیں فہم فہم و سبل صلہ بین الدین

و ایما بینم و انجبا فہم فہم و سبل صلہ بین الدین
میں ان حیدر لکما و لانا کلوا اموالکم
و لانا کلوا اموالکم و لانا کلوا اموالکم
و لانا کلوا اموالکم و لانا کلوا اموالکم

و لانا کلوا اموالکم و لانا کلوا اموالکم
و لانا کلوا اموالکم و لانا کلوا اموالکم

اور جو کچھ لکھا ہے تحت ہین و خیل ہی جسکا حاصل ہوا انا کہ لو ابھی یہ نہ ہو سکتا
 سبب نہ ہوئی انکی یعنی اس قبیل ہی را تشرب اللہین وائل اسکی اور
 انکی معنی ہین بچیا نا اور بچیا نا اور فامیر ہین اچج ہی طرف موال کی طرف
 لہذا قیہ طرف منہاف کی کہ وہ حکومت ہی یعنی حکومت اموال کی مت یہاں
 طرف حکم کی تاکہ کہا جاوے سبب اس مرافعہ کی طرف حکام کی ایک کثرت
 ہاں ان اور یونسی سبب گناہ کی یعنی سبب و پچیر کے کہ موجب ان کا کہ جیسا
 کہ گوئی چوٹی اور قسم چوٹی اس صورت ہین یا کلمہ بالا شریعت ہین سببیت کی
 ہونے یا اور ان جیسا کہ سبب ہوسا تہ گناہ کی اس صورت ہین یا ہی مذکورہ
 ہین جیہ کی ہوئی۔ اور تم جانتی ہو کہ بالبل اور جیوٹ پر ہو۔ اسو سہلی کہ مرکب
 ہونا ناہ کا باوجود علم اوکی کی نہایت ہی تہہ ہی روایت کیا گیا ہی کہ تحقیق
 نہایت نہایت فی امر القیس کنہی پر ایک قطعہ زمین کا دعویٰ کیا اور علیہ السلام
 شریعت کا کوئی کواد اور بیہ نہ تھا پس حکم فرمایا یہ دونے پہلی ام علیہ السلام فی
 را لہ کہ حدت کر نیکا تو امر القیس فی قطعہ خلف کا کیا پس فی علیہ السلام
 فی یہاں ہی تحقیق وہ لوگ کہ خریدتی ہین یہاں لکھا ہے فی اور قسموں
 ہنی کی ہاں چوڑا پس باڑا اور القیس شہ کہانی ہی اور شہ کہ قطعہ زمین پر
 عبادت ہو کر پس تب یہ آیت نازل ہوئی اور یہ آیت یعنی قولہ فی کتاب
 فی رسال ہی سبب پر کہ حکم کی غنی کا بالین ہین نافذ نہیں ہوتا انکی تہہ
 کہ شہ پر آپ دیکھو کہ جو معنی پہلے ہی میں کی کتب اصول ہی سابق ہین ہم کہ
 ہین نہایت ہین تمام ہاں علیہ موجود ہین جس امر کی کوتاہی ہو مولف
 صاحب بیان فرماتے ہیں۔ اور حدیث بھیہ تشوق علیہ شہی۔ لالت سن شہیہ
 ہاں ہاں علیہ السلام نما انا لہشرو انکہ مقصود الی۔ ہاں ہاں کہ ہین

[illegible]

و باین رفعت اند تہ پور و ابو حنیفہ خلاف کرده و گفته نافذ میشود و ظاہر را با سنا خا کے
حکم کند حکم لہذا دست زور کہ این زن زوجه فلان است حلال میشود و برایش است
نقٹہ و مستدل بآثار لا یقوم بہا دلیل و بنیاس لا یقوی علی متناوہہ بشرانی
اب یہ فرمائی کہ یہ حدیث در بارہ عدم نفاذ قضا کہ بڑی نشہ نہیں ہیں انہیں
سے گرنہ بینہ بروز شبیر چشم چشمہ آفتاب را چہ گناہ کہ قول اب کہ ارشاد ہے
اقول اب کہ ارشاد یہ ہے کہ اس تطویل لا ظائل تختہ سی او بجا رہے نہ
ومع الفارق سی آپکی کار براری معلوم کتاب سد او سنت صحیحہ متفقہ و قیاسی
اور دلائل عقلیہ اور اقوال عباسی یہ مسئلہ آپکا غلط فاحش ہو چکا ہے یہودی
و قانون مناظرہ اعتراض اہل حق کا حقیقہ پر سرور و ارادی دور کوئی مت ماسک
مستندات میں کتاب سنت سی بوجہ صحیحہ ماخوذ نہیں اور سبب سے آپکی
مختل اور باطلہ اور فاسدہ ہیں چنانچہ یہ تفصیل کما فیہی میں ہے چنانچہ انہیں
یہ کہو بخوبی معلوم ہو گیا کہ آپ علم ہی کی میں تھی درجہ کی کمال میں نہایت
اہل انصاف کو حال آپکی ہی ملی کا اس سالہ سی خصوصاً اس قدر زیادہ
ہو مسئلہ قضا سی متعلق ہی بخوبی روشن ہو گیا اور شاہد ہماری ہر جانب کافی
کافی ہی آپو ہی بشرط انسانی ہم و شہد و قلب حقیقت حال نکاہ یہودی
انکہین کہو لکڑی و کھیتی ورنہ خیر انالہ و انالیہ را چون سے انکہین اگر نہدی
تو پیردن ہی رت ہی ہاتھین قصور کیا ہی پہلا آفتاب اور کو نہدی متعلق
آپنی خوب یاد کر لی ہی لیکن اس مسئلہ فیل یہی ذرہ و بیان فرمائی کہو یہاں
سماویات و سارہ آپکی عند العوام و کھلاہی کام دیتی ہیں اور عند اصحاب
آخت بہت محفل ہی سودا و خطرات بہا و شگی شن یہی شکر کشی و شکر
نما نما خداوند ماحولہ و سبب سد جو ہم و ترکہم فی خدمات مایہ پیردن ہم جو ہم

۸۴

وفتح وقعه تاسع - قولہ بدالت و لا تنکحوا لی قولہ نکرما یا قول
 و اب تو اپنی اس بات کا نکاح ہی کہ اپنی لا تنکحوا میں مجاز ہی اور مراد ہر
 کی ہی قول فی نور الانوار والہی عن نکاح الحارم مجاز عن لفظی مکان منہا العام
 لفظی عن عمل النکاح المحللات و ہین محرمات بالنص انتہی اور اگر جواب تفصیلی مطلوب
 ہو تو قبل از جواب دو ایک باتیں اگر آپ سن لیوں تو بڑی عنایت ہو چکے گا
 اس میں کہ قد یقتوا ہم آپنی مجاہد کی موافق ہی عرض کرونگا و قائل علیہ بدل کو
 و مثل نہ و انشا اللہ فی اول یہ کہ شارع علیہ السلام نے اکثر امور اپنی شریعت
 میں ہی مقرر فرمائی ہیں جنکی اقامت اور تقریر ہی کسی شارع کی تحصیل مطلوب
 نہ ہو کیونکہ منہج کا حصول مقصود اور وہ امور از طرف شارع و سائل و من شافع
 و انشاء کی شروع ہوئی ہیں و درخدا فیرون فوائد کی موضوع چنانچہ عقدہ
 اور نکاح و ازواج اور عقد نکاح منجملہ اوہین امور کی ہیں مثلاً بیع و س و نکاح
 و ہدی شروع ہوئی ہیں کہ مشتری کو ملک مبیع حاصل ہو جاویں اور بائع کو ملک
 مبیع و بیعت جاریہ اس غرض کیواسطی مقرر ہوا کہ مشتری کو ملک منفعت حاصل ہو
 کی بائع اس عقد نکاح اس شرط کیواسطی موضوع ہوا ہی کہ زوجین کو محل شہد
 ہا حاصل ہو زوج کو ملک فرج اور حل و ملی و اصل ہو گا ہین مفصلہ فی کتب
 عدل و فقہ میں لریا ملائ مذکورہ ایسی طوری منقذ ہو دین کہ غرض ان مقصود
 شہادہ و تربیت ہودی تو وہ معاملات عن شارع سراسر باطل و رکالہ و
 شہادہ ہی باوجود انہی ہرین ان عقود کی ارکان صوری باقی جاوین بیکار
 کہ ہم مشتری کی شہادہ بیکار شہادی انہی عن مقصودہ لہی کی معتبر ہو سکے یہ فقہاء
 نے ان کی نسبت موافق صنف و ہم میں قرار کیا ہی کیواسطی ہی کہ ملک مشتری
 نہ ہو ہی غرض ہی ہر صورت میں خدا و رسول ہی لہذا یہ عقدہ ہر عقدہ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

(The following text is extremely blurry and illegible due to low resolution and poor contrast. It appears to be a list or index of items.)

Figure 1. The effect of the concentration of the *Agrobacterium* suspension on the transformation efficiency of *Agrobacterium* strains. The concentration of the *Agrobacterium* suspension was 10⁶ cells/ml (A), 10⁷ cells/ml (B), 10⁸ cells/ml (C), and 10⁹ cells/ml (D). The concentration of the *Agrobacterium* suspension was 10⁶ cells/ml (A), 10⁷ cells/ml (B), 10⁸ cells/ml (C), and 10⁹ cells/ml (D). The concentration of the *Agrobacterium* suspension was 10⁶ cells/ml (A), 10⁷ cells/ml (B), 10⁸ cells/ml (C), and 10⁹ cells/ml (D).

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The left edge of the page shows the binding of the book, and the overall tone is a warm, off-white or light beige.

[The page contains faint, illegible markings.]

[Faint, illegible handwritten notes]

خشت سے بغیر ائمہ کی طرف ہمیں سائر مسلمین کو پناہ دینی کہ ہم سوجھ بوجھ سے
 کریں اور ستر عیوب مسلمین یعنی نماز وغیرہ کو چپا کر حاکم اور امام کی طرف
 تکریم یا ان احادیث میں یہ غرض ہی کہ اگر ثبوت سوجھ بوجھ سے ہو تو
 میں اوسکی ائمہ کو کسی طرح کا شک شبہ رہی تو ہی حدود میں تو پناہ دیتی ہو
 حکام اور ائمہ کو جائز نہیں ہی کہ بعد ثبوت سوجھ بوجھ سے حدود کی طرف پناہ
 اور در اگر دین سے اگر نیک مروی نماید عسکریں بنیاد و شبہ سے روایت
 سننا کہ ان احادیث میں ائمہ ہی مخاطب ہیں تو ائمہ کی صورت میں پناہ دینا
 کہ ائمہ کو چاہی کہ خوب استنبات فرمایں اور استقلال کر لیں ان امور میں جو
 مستطابہ میں مبادا کہ بعد تنقید حدود کوئی امر ایسا مشکوک نہ ہو کہ اس پر خطا
 سے کہ سہل ہے اصل پر نشان شکست و شکست نشانیہ کہ بارہ بہت سے جوش و خروش
 بر گناہ کسی بتامل کشش و عقوبت پس پناہ چنانچہ حدیث الی پر روایت پناہ دینا
 ہی استقلال و استنبات حضرت علیہ السلام ہی بین مبادا سے استقلال کر لیں اور
 بڑھ کر مطالب بین حقیقت حال کا مستصواب نہیں ہو سکتا اور کہ کسی میں نہایت
 حدود کی اوسکو کہا جاوی تو یہاں ہی۔ باین طریق دفع اور پناہ دینا
 اور یہ یعنی نہیں ہیں کہ بعد استقلال و استنبات کی ہی حدود کو پناہ دینا
 اور یہی جو میان گئے حدیث میں ہی میں دیکھو عن محمد بن عبد اللہ بن جابر
 بن عمرو بن اعمس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فیما ینہم بالحدود
 فقد وجبت واد ابوداؤد و الشانی اور یہی ہی نہیں ہیں کہ کتاب
 تاویلات فاش اور شبہات کاٹ اور تحریفیات باطلہ کر کے سوجھ بوجھ سے
 سوجھ بوجھ سے نہ کہ چکیوں کے یہ فعل تو یہ تو کا ہی عن عبد اللہ بن عمر بن ابی ہریرہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان رجلاً منہم دام آہ فیما ینقل ائمہ رسول اللہ صلی

[illegible]

[illegible]

تاریخ اسلام

فقط بطوریکه کلمت بیع که بدیتی بین چنانچه در این بین بیع و بیع
 منقول و غیر منقول و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع
 بیع حقیقی کیونکه بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع
 بیع بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع
 اما در کلمه من النساء الا ما قد سلف انه کان فاحشه و منتهای و منتهای و منتهای
 فی تفسیر آیه بین قوله تعالی انه کان فاحشه و منتهای و منتهای و منتهای
 کان فاحشه عند الله ما رخص فیه لامت من الامم منکوت عند الله و منتهای
 همی و لعل لعل من وجه ابیه الی و منتهای و منتهای و منتهای و منتهای
 بیع حقیقی بیع و منتهای و منتهای و منتهای و منتهای و منتهای و منتهای
 شروع فرمایند و او را و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع
 یاب کی زوجی بی تو ایسا فعلی که فاعل او بی و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع
 الحیث من البراء بن عازب قال مر لی خالی ابو برد بن ثعلبه
 ابن تذهب فقال لعننی البنی صلعم لی یل نزوج و انما
 التریکی و ابوداود و فی روایه نه شناسی و این و بیع و بیع و بیع و بیع
 انشرب عمنه و اخذ ماله و فی هذه الروایة قال علی بن خلیف
 مقام بی که صحابه کرام فی جو که انما شرع فی بیع و بیع و بیع و بیع
 کتب سنت فی فهم بین و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع
 آیه حتی نکر و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع
 ادرن قرار دای بی چنانچه آیه بی و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع
 این و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع
 بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع و بیع

مقتدین ہو سکتا ہے تو کہتی ہیں ہم کہ اگر ان مذاق روح جو باقرار مباحات
 ہی بعد ایک فعل کی جو بوجہ سن الہیہ و مشاکل قتل جو مرتب ہو تو
 حقیقتہً نہ کہہیں کہ مجازاً قتل کہیں تو ہو سکتا ہے یہی ہمارا ارشاد ہے
 سی ہی بعد ایک فعل کی جو مشابہت کج کی ہو مرتب ہو تو وہی
 حقیقتہً نہ کہہیں گے مجازاً کہہیں تو کچھ مشابہت نہیں ہو سکتا تو
 فعل پر جس سی ان مذاق روح نہ ہو پیش پین آیا ہی نہیں

سوال یہ ہے کہ اگر آدمی الی شئی بستر و سرگاہ میں ہو اور
 میری فلیہ فعدان الی فعدان لکھنا بستر و سرگاہ میں ہو تو
 کہ قتل کی معنی یہاں وہ نہیں جس پر ان مذاق روح مرتب ہو تو
 حقیقتہً نہیں ہے اور مجازاً قتل کہا گیا ہے ایسا ہی ان میں نہیں ہے
 اور جبکہ نواح حقیقتی شرعی ہو تو ان مذاق روح جو کہہ کر ہو
 ان مذاق روح جو کہہ کر ہو تو ان مذاق روح جو کہہ کر ہو
 کہ یہ حقائق شک شبہ واقع ہو تو یہ مذاق روح جو کہہ کر ہو
 تمام امور مثبتات تمام کی قیود کی تاروں پر ہی ہوتی ہیں
 اور یہی وہ ہیں گزرائی صکر حبیب یہ دیکھ جاؤ گی کہ نواح صحوبات
 قہمی کا مرتکب تھا ہی ایک نواح قیود و دلی لریات
 حرام کی شدہ حرام نہ تھا قہمی نہ سب قیود و دلی لریات
 اقوال بین سب قیود و دلی لریات نہ تھا قہمی نہ سب قیود و دلی لریات
 کہ اسباب قیود و دلی لریات نہ تھا قہمی نہ سب قیود و دلی لریات
 اور کہتی ہیں کہ احکام زوجت ہیں نہ وہ مرتب ہو تو
 صورت صورت ہیں ہی قتل کہہ کر ہو تو ان مذاق روح جو کہہ کر ہو

۵۴

نہایت بڑی ہوتی ہے۔ وہی زمانہ وہی ہے کہ کیا ہوگی اور
 وہی ایسی ہی الفحج فی غیر الجمل وہی یہ میرا وقت ہے۔ اور جو وقت اس
 وقت کو بہت نہیں و انھاس پر قیاس کرتا ہے یہ قیاس مع الفارق ہے
 اور اس کی نسبت یہ کہ قیاس میں قبیح وغیرہ مجاورا ہے یہی بعض حیوانین قبیح
 اور دوسری وقت منکک نور الانوار میں ہی و شدہ ای مثل بیع وقت
 فی الزمان یہ زیادہ یا بطن کی نفس شروع من حیث انہا مشکوٰۃ و انما یجزم بالانوار
 یہ وہی ہے عن الظمی بان یومد الوطی بدین الاموری والاموری بدین
 انہی وہی ہے فان قلت لا یسلم نزول الاموری عن الوطی حال ہمیشہ
 انہی وہی ہے انہی وہی ہے بل لہذا وہی امکان خلیہ الوطی عن ترمتہ فی ہر
 حال بن ملکات۔ اور و طلی مخرجات ابہیکل حیوان میں قبیح ہی
 انہی وہی ہے باوجود اس فارق بین کی قیاس کرنا وہی مخرجات ابہ
 انہی وہی ہے انہی وہی ہے کہ محض قیاس مع الفارق ہو اعلیٰ لخصود جبکہ
 انہی وہی ہے لہذا وہی ہے ابہیکل کی سی وقت یہی اور کسی وجہ اور کسی عنوان
 انہی وہی ہے اور فحج منکحہ بنکاح حیح کی اصل میں خلل بلکہ اسبب نہ
 انہی وہی ہے کی ایک خاص وقت یہی نہی عن او یہاں شرت تو یہی جاریہ
 انہی وہی ہے ہی حالت پہلی ثابت و عا۔ ہونہی ہی یہی بدینہ
 انہی وہی ہے کی ہر وقت پہلی ظاہر ہو جائی ہی توقیہ میں کرنا اس سے
 انہی وہی ہے کہ کیا کہی بعد از محفل و خلوت غلط ہول ہی نہانہ ہونہ
 انہی وہی ہے انہی وہی ہے ایک تو شروع ہونا اسوجہ ہی رہے ہونہ
 انہی وہی ہے اور دوسری مضمون ہونا بسبب عا۔ غلط رہے ہی ہی
 انہی وہی ہے ابہا ہوا حرام اور کوئی اعتدال اسکی حالت اور مشرت

اختیار فرماؤ گی اور چیز از محل محتاج دوست و برادران شوہر دار و غیرہ سی انکار
 کر جاؤ گی اور آپ بھی کچھ اقرار کیا ہے اور کچھ انکار بقول شخص کی نہ ایکتا کرنا
 نہ انکار کرنا یہ یاد رہی کہ مذہب میں بین ذلک لالی ہولا و لالی ہولا رکھا
 معتقد ہونا برای آخرت کا مواخذہ و دنیا کا منہا قشتہ آخر اللہ تعالیٰ حکیم و
 نسیب ہے مبادا بسبب قول کرنی خلاف کتاب سنت کی جو جزا او سپر مرتب
 ہوئی ہے تو ہمیں آدمی خصوصاً جب یہ لحاظ کیا جاوے کہ آپ فی سوال
 کی مس کی جواب میں وہ انداز و سلاک اختیار کیا ہے کہ جسکی موافق رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کا وجوب بی سندی اور کیا عرض کریں یہ قول آپ کا لوگوں
 اب بھی پراسو پٹی آیا ہے کہ یہ انجیلان کوست و مثل ماندا بازمی آیدنا
 اسد اب و فتح و فتح عاشر قول آپ بھی تھیدہ درودہ الی قول
 بع نہ یہ جو جاوگی اقول برگاہ کہ نسبت تھیدہ درودہ کی آخر جواب
 میں آپکا اقرار ہے کہ وہ درودہ کوئی اصل مذہب نہیں فقط ایک رائی کی بات
 ہے تو آپ فی ناحق ہتھ رکھا خدا و روشن کی کو خراب کیا اور اتنا انچر پیش
 آئی تھیر پرتز ویر میں برتا سائل کی سوال کا جواب فقط اتنا ہی کافی تھا کہ
 درودہ کوئی اصل مذہب نہیں ایک رائی اور قیاس کی بات ہی البتہ اگرچہ
 اس تقریر طویل دلیل کی جو محض خلاف داب مناظرہ ہی اتنا اور زیادہ
 فرمائی کہ جو بعض کتب خفیہ میں عمل کرنا او سپر و جو ہا و حتماً لکھا ہے وہ
 منہویں او بحر رائق وغیرہ میں ہرچہ و بودی رد کردا ہے تو او زیادہ
 نسبت مہارت میں ہر کس میں کھنڈ و زعمائش سی جو آپ یہ وارد کرتی ہیں
 یہ سوال کرنا قانون مناظرہ کی خلاف ہی اور مناظرہ ہی ہر کس
 جواب دہی کر گیا کبھی آپ ہی مجبور میں حضرت اوستا و چند درمیان معشتیان

قسم العلوم بسیار شد و فرمائی بین آپ تحریر بین لائی ہیں ۔
 حقیقت داشتند ، و مبرجہ استاد ازل گفت بیان یہ ہمہ اور حمد و ثناء
 تکمیل پڑی نہ ورنہ عدم تجدید سائل ہتی تجدید وود ووسی آمدن
 جناب آپکی سوالوں کا جواب دیا جائی سکتی ہم کہتی ہیں کہ ان
 میں استخراق تا ہی جو لام طبیعت سی ہی بڑ بکری اور آپ طب
 قشع انہ انفرمانی ، امیل جاری باس وجود ہی بشریکہ سیدو
 علامہ آغا ائی پڑ ہی ہو کیونکہ ذکر کمال لغت ہر یہ مسئلہ کہ
 و قد یثبہ معرف باللام امشا رہا الی تحقیقہ الاستخراق
 شراشیر باللام الی تحقیقہ لکن لم یقید بہا المامیہ سر
 حیث تحقیقہ فی ہمن اجتناب الافرادی فی شمول شیعہ یا سائل
 شرطہ و خول المستثنی فی مستثنی منہ اور سکتہ عن ذکرہ آپکی
 تنہائی فرمائی ہیں جسکا حاصل یہی ہے عجم بیوتہ ششمان و لہ
 ہی کیونکہ ششمان شمول کی شرط ہی دخول ششمان کی مستثنی
 لیا جاوی او سکی ذکر سی مثالزیہ بالسرور و دخل ہی قوم ہیں
 ادسی ذکر سی اور نہ کہا جاوی جار فی المقوم الاثر یا اب و پیچہ
 ششمان موجود ہی عن ابی امامۃ البائی قال قال رسول اللہ صلعم ان المارکۃ
 ششمانی الا ما غلب علی ریحہ و طعمہ ولو نہ اخرجه ابن ماجہ و فی رد المحتار
 لہو المان شیر ریحہ او طعمہ او لونہ نجاستہ ثانیہ پس اگر لہو المارکۃ
 لہو المام شخراق کا ہوتا تو یہ ششمان شمس موجب قوا غریبہ کی
 ہوتا اور لا آپ کہیں کہ ان المار لہو لا نجسہ شئی کی سوا اجابات
 ابن ماجہ اور یہی آئی ہی او سکوئی میں فی شریف کہا ہی تہ تھا

زیادت کی ساتھ باطل ہوا تو کہتا ہوں کہ جتنی اس بات کی نصیحت کو
 اسناد کی تسلیم کیا کہ اس آب ہوا کو کیجیے گا کہ اہل صاحب توحید میں شریف
 کو بھی اسی ہی مقدم اور پھل کہتی ہیں کہ سیاقی مفید اور نسبت مسدود
 ورنہ کی آپ فرما ہی چکی ہیں کہ ایک نامی اور قیاس کی بات ہی تو باطن فی
 ہوتے ہیں نصیحت کو بھی اسی ہی آپ کیونکہ مقدم نہ کہیں گی اور کیونکہ تیار
 نہ کریں گی تا وہ بران یہ کہ علامہ ابن منذر اور ابن طہوف نے تصریح کی ہے کہ
 اس زیادت کی مضمون پر اجماع واقع ہو گیا ہے چنانچہ شریعت نے اس کی
 میں کہا ہے۔ اب میں پوچھتا ہوں کہ آپ کی نزدیک اجماع چیست؟ یا نہیں
 شریعت اول پر احتجاج اور استلال بہ اس بات کی کہ وہ ہمیشہ مسئلہ
 جہاد میں ہے اور درست رہا اور شریعت ثانی پر اتنا تو ضروری ہوا کہ ہر ایک
 بہ نسبت اور مضمون کی صحیح اور درست ہوگی کیونکہ تمام مضمون میں اس مضمون
 و ملحق بہ لکریا ہی گویا نسبت درست کی یہ زیادت نصیحت ہوا نہ کہ
 صحیح اور اس بات کی مضمون کو مفید است تو ضروری ہوگا کہ جب
 اور اس بات کی مضمون و مشاویح کی ساتھ ہوا اور ٹیکہ رہا۔
 اور مضمون میں لکھا ہو لایجب شئی کہ آپ نے تسلیم کرتے ہیں آپ لوگ لایجب
 اور اس بات کی پس جو پانی تو مرہ رنگ میں کسی سبب سے شیر ہو رہی ہو
 کہ بہر شئی کی نزدیک ہے اس میں شریعت ہی ہے چنانچہ تو دلیل شریعت
 فریقین ثابت ہوا کہ الفام المارین متفرق کا ہی اور اگر جہاں کے طور پر
 بہر سبب مضمون تو بھی شریعت کی کہ کلمہ المارہم ہے اور حکم عام کا مضمون کے
 نزدیک ہے کہ اپنی افراد کو قطعاً شامل ہوتا ہے تو لفظ المارہم سب افراد
 بہر سبب مضمون کی شامل ہوگا و نہ کہ افراد اور افراد اور

مدار الفحول سبب ایا العام فماتنا وال فراد متفقہ اید و دلی سید الشہداء علیہ السلام
الحکم فیما یقینا و لا یقینا و مثله لعل الاقرار کی رہی تھیں عام کی سوہنہ ہر
میں ہا تھیں واقع ہوگی اور یہ جواب بہت دیر میں ہی فرمائی ہیں بہت
فماہرستان یہ لازم تھا کہ پیشاب ہی پاک ہو تا کہ چونکہ وہ ہی اس وقت پاک
حالانکہ تو شیخ میں آب فی شاید پڑنا ہو کہ وہو امی لخصہ میں رہا ہے
کل شیء للعالم بضرورة ان الله تعالى مخصوص منه و تخصیص بہی بہت
مشرع من ذوالقبیل اس ہی قطع نظر کر کے عرض ہی کہ اس وقت کہ پیشاب
فرقہ ظاہر ہر کی کسی دلیل ہی ثابت کچھ ورنہ یوں تو آپ کی بہت ہیں پاک
کہ پیشاب اگر وہ درود ہو تو چاہیے کہ آپ کی نزدیک پاک ہو کیونکہ پیشاب ہی اگر
پانی ہی تو حدیث لا یجوز احدکم الی اخرہ او غسل در اندازہ شریعت
و اتفاق آرائی و افہام ہرگز معارض حدیث المارطوبہ کے نہیں ہوتا اسات
فانتظرہ قول اور اگر مقابلہ تحدیدہ درود آب دینی حدیث میں درود
اور وہاں وجود نہایت ثابت اقول ہم دینی حدیث میں نہیں
بخود اپنی ذمہ کی جواب ہی مانی کو یہ باتیں گہری ہیں کہ کسی شخص
من کشتگوئی میکنم اگرچہ دعوی ہمارا یہاں پر تحدید قاتین نہیں ہے مسلمان
کسی امر کی مدعی ہوئی ہی نہیں کہ امی سوال ہماری ختم نہیں ہوتا ہر
سوال ہی اور جواب کسی سوال کا ابھی تک پتا و نشان نہیں سوال ہی
سنواری دلی و در لکن باوجود اسکی بیاس خاطر آپکی سوالات ہی محل ہر
سنی کہ جن لوگوں فی حدیث قاتین میں مضطرب کا نام ہی لیا ہے ان
فی ایسی جواب ہی دندان شکن دی ہیں کہ بجائی ثابت کرنی نہ ہوا اس
نہ کو میں ختم خود مضطرب ہوئی ہیں اور پھر حدیث قاتین میں ہر

نہیں کر سکی آپ نے یہاں پر ایسی پہل بابت فرمائی اور نقطہ یہ کہہ دیا کہ (حدیث
 مستطرب ہی) نہیں معلوم کہ مراد آپ کی مستطرب فی الاستاذ ہی یا مستطرب
 فی البیت یا مستطرب فی البیت یا کل میں مستطرب ہی اور نہ کسی طور کی اضطراب
 کہ آپ نے مفصل بیان کیا جو دفع کیا جاتا ہے جب کسی قسم کا اضطراب آپ پر
 فرما دینگی اور اس کا جواب دیا جاوے گا اور دفع کیا جاوے گا انشاء اللہ تعالیٰ پس جبکہ
 حدیث قویہ ترین ایسی صحیح ہوئی کہ حبشی اور حین جرح اور قبح کیا ہی وہ ائمہ اعلیٰ
 و اثبات ان اوٹا دیا ہی تو شرط صحت مولانا مشہر کی ساتھ اولیٰ معنوں کے
 یہ سابقین اور ان کی کلام سی ہم نقل و بیان کر آئی ہیں اس حدیث میں موجود ہے
 یہ متابعین نظر ہو گئی اور بعد فقروا کی حکم ائمہ خصم ہا تا بدر و ازہ باید رسانید
 عرض کرتا ہوں کہ آپ اس کا کیا جواب دیونگی کہ مذہب امام میں حدیث ضعیف
 ہی رہی اور قیاس پر مقدم ہی چند امثالہ گذارش کرتا ہوں ملاحظہ فرمائیے
 حدیث قویہ فی المملوۃ کو امام نے محض قیاس پر مقدم کیا ہی حالانکہ باجماع ائمہ
 حدیث و تفسیر ہے۔ اور مقدم کیا ہی حدیث وضو کر نیکیو ساتھ تہذیبیہ میں اور
 قیاس کی اور اکثر اہل حدیث فی اسکو ضعیف کہا ہی۔ اور جس حدیث میں اکثر
 ایام جنس کی دس دن آئی ہیں اسکو ہی قیاس پر مقدم رکھا ہی باوجودیکہ
 حدیث ہی باتفاق محدثین ضعیف ہے۔ اور حدیث لا یمز قتل من عشرة درہم کو
 ابن عباس پر مقدم کیا ہی حالانکہ سب ائمہ حدیث فی اسکی تفسیر کی ہی اگر
 تفسیر الیہ بنظر ہی تو ہدایہ شریف کا کوئی باب کہو کہ دیکھتے ہیں کہ کس قدر
 متفق ہیں۔ مثال کے طور پر گویا کہ یہ معصوم ہوتا ہی کہ مذہب امام صرف احادیث
 ضعیف پر ہی بنی کیا گیا ہی و ذکر ابن خرم الاجماع علی ان مذہب اہل حدیث
 ان حدیث اولیٰ عندہ من لای فی و لقیاس ذالک معنی فی الباب غیبی

ف

و قال الملا علی قاری ان ابا حنیفہ قدم الخدیث ولو کان حنیفاً علی
 لذا اختبر الخدیث الموقوف وترک الرائی وکذا عمل بالمراسل وھذا ہذا
 و صحابہ ابی حنیفہ یمنعون علی ان ینسبوا الی حنیفۃ ان یمنعون
 اولی عنہ من الرائی و القیاس و علی ذلک ہی مذہبہ و ثبتت
 تقدیم الخدیث لضعیف علی القیاس و الرائی - اھل ترویج و تفسیر
 مقدم کرنیسی وہ درود پر جو موجب کی ہی اقرار کی راہی اور قیاس کی نسبت
 کیون انکار ہی بلکہ بحکم تقلید امام صاحب کی باشند و نہیں ہرگز
 عمل کرنا آپ پر واجب و نہ تقلید امام ثوبت ہو و کیل حال و درود و اگر
 امام ہی نہیں ہی افتخار ایک راہی لیکن نہ فرین کی ہی ہرگز نہ کرنا
 ہی نزدیک ہی بدست تحقیق بین اہل ہوا صدق و ہر
 بدعت الارفع مشاہیر من سیدت ثقات لبدعت شیر و شہاد
 علاوہ یہ کہ بکی تمہید و تقدیر است و مشہور مستحکم کہ اذن
 علمین بین ہرگز ثابت نہ کر سکیں کہ پند اعتقاد است پیروز و
 ہرگز شکی ہی تمام فی ان ہدی التنا وانیۃ نقل عن المحدثین
 ان الماد الراکہ اذا کان کثیراً فیمیزلہ الماد الجاری تالیف
 النبی سید فی طرف الا ان شیر ہو نہ او طمہ او ریحہ علی نہ
 عامۃ لمشاخ و انکون قبلہ فیمیزل الجری و الا وانی تالیف
 فیہ و المیز شیر احد و اما ذ و قال الشافعی رحمہ اللہ فیما دون
 و اذا بلغ قننین او زید و مثل قواں بالکثر لا بد من حد فاصل
 و اکثر فستل اذا کان الماد بکثرت یشد من بعض ال بعض
 من الخیر و یستعمل الی الجانب الاخرہ ان قلیما وان کان

[illegible]

کہ کشیدہ ہی تھیں اثر نجاست کا ایک جانب سی دوسری جانب نیز ایک درخت
 پہنچنی اثر کی امام صاحب سی یہی کہ تحریک ایک جانب سی دوسری جانب
 آب کی حرکت نکری۔ اقول امام بخاری صاحب فرماتی ہیں کہ یہ اندھا دانی
 مجہول ہی کیونکہ تحریک نہایت درجات مختلفہ کہتی ہی بسبب اس کے
 محرکان کی کذا فی المستصفیٰ۔ اور علامہ ابی نصر ابن محمد بن سعد بن ہشام
 کہ کہ ورت جو ایک جانب آب میں بسبب غسل کر پکی پیدا ہوتی وہ دوسری
 جانب تک پہنچتی۔ اور ابونعیم کبیر جوش گردن میں ہیں امام شافعی وہ
 فرماتی ہیں کہ زعفران وغیرہ یعنی کوئی رنگ دار شے وہ دانی جلدی
 اگر رنگ ایک طرف سی دوسری طرف کو نہ پہنچی تو یہ حد مستقیم و متداول
 نجاست کی اور ابوسلمہ جو زجانی فرماتی ہیں وہ درودہ کو انکار میں ہی کہ
 کم ہی تو نجس ہوئی اور امام محمد صاحب فی تقدیر او سنی اپنی سی کہ یہ حد
 فرماتی ہے پیمائش کی ایک روایت میں تو مہشت و ریشہ میں چھوٹا
 کسر ہوتی ہی اور دوسری روایت میں وہ درودہ جو شہ کو ہوتی ہی اور
 روایت میں دوازہ در دوازہ گز جو ایک سو چالیس گز ہوتی ہی اور ایک
 روایت میں پانزدہ در پانزدہ گز جو دو سو چھیتر گز ہوتی ہی وہ درودہ
 لمعات اور امام محمد صاحب نے قول وہ درودہ سی ہی رجوع کیا اور نہ درودہ
 سبب میں کچھ تحدید اور تقدیر نہیں کر سکتا ایہا النما طلب الاثر فی قولی کہ
 دایم یمن خور تو کر وہ اصل سبب امام صاحب کا مار کثیر میں یہ تھا کہ جو
 نجاست ایک جانب سی دوسری جانب کو نہ اور اس عدم فصوص کی وجہ سے
 امام اور صاحبین نے ساتھ پہنچی تحریک ایک جانب سی دوسری جانب نیز
 فرماتی اور وہ نہایت ہی مجہول ہی کیونکہ تحریک ملحق قوت تک کہ او نہ

[illegible]

پانی کی خبریں جو ٹیٹا کہاں ذکر ہی جو منقش ہیں ان سے نہ ہونے
 ماہ و انجم میں بھی ہے پیشاب کر نہیں اور یہ نہیں فرما کر کہ میں
 کر دینے کی خبریں ہو جاتا ہی میں ایسی پوچھا ہوں کہ اگر
 درود ہو پیشاب واقع ہو جاوی تو وہ اپنی نزدیک نہیں
 شوق اول آب کی مذہب کی خلاف ہی او شوق کافی ہے کہ اگر
 نہی تجھ سے تو کیا وجہ کہ تجھ سے نہیں ہو پس "دروہ" کہ عفت نہ ہو
 میں تجھ سے نہیں ہی بلکہ ایذا کی ہی آدم اور بھاق میں
 اگر احد الاوصاف شکت میں بالمثل شیر ہو جو بڑا
 بدلیل الاجماع اور چونکہ شلح حکیم و خیر فی ذرائع اور
 میں مسدود اور نہی فرما دیا ہی چٹا چپ بوق مسدود
 ہو چکا لہذا پیشاب کر نہیں عموماً خواہ آپ کثیر ہو یا قلیل
 سب او اسکی دیکھا داکھی اور لوگ ہی پیشاب کر دیا کریں
 ہو جاوی اور پانی بہ جتنی متغیر اور خبریں ہو ہی اور دیکھ
 ذرائع کی عمرانی ہر رتہ قابل اعتنا بنی ابی الفہم
 معونہ اور فاعلیت لیس جتنی مختلف شاہا میں کما ہے روا
 ہر الشامی نحوہ۔ اب فی بیت الباب یہ ہے کہ اگر پانی کثیر ہو
 تو میں شکت نہایت ہو کہ اس سے نہ ہو ہو ہو ہو ہو
 کی شکت نہ ہو۔ الیٰ ذی مذہب حدیثانی علم شریعت میں
 وہ ہو جب میں ہی وہ اور شکت ہی فاعلیت ہو ہو ہو
 کہ شکت نہ ہو کہ شکت نہ ہو کہ شکت نہ ہو کہ شکت نہ ہو
 کہ شکت نہ ہو کہ شکت نہ ہو کہ شکت نہ ہو کہ شکت نہ ہو

در خصوص این وحدت معمول جو شرائط مناقض ہی نہیں موجود ہوتا ہے
 بشمول یہ ہی ان امارتوں اور لایجبہ شی بشرط ان لا یخیر احدہما
 عن الآخر حدیث دوم ان لمار لا یجعی ان میال فیہ پس ان دونوں
 حدیثوں میں اصل اور تناقض ہوا۔ علیٰ ذلک فی حدیث ہدیقاظ اور یہاں
 حدیث میں سیطرہ میں قتل نہیں ہو سکتا کیونکہ ما بین اوکی نہ وحدت
 نہیں ہے بلکہ وحدت ہوتی ہے حدیث ہدیقاظ کا مفہوم ان اور مفہوم ہی
 ان کے میں فیہ الیہ جی لیسواں نکلتا اور اگر وحدت ہوتی ہے تو یہ بھی
 ان کے وحدت میں قبول کیا جاسکتا ہے جو شرائط مناقض ہی ہیں اور چونکہ
 ان حدیث کو اب سنن وغیرہ میں لائق ہیں تو اس میں صاف ظاہر ہے
 ان حدیث میں جو یہاں نہ نکلا وہاں حدیث فی مسئلہ فریابی اور غصہ ہی ہے
 نہیں ہوتا۔ یہی کراست چنانچہ حدیث کا اسکی دلیل ہی یعنی ان
 حدیث کی بات یہ ہے تو معلوم ہوا کہ یہ حدیث سنت اور شب کی ہے کہ
 ان حدیث میں اسکا حکم کیا ہے نہ فرض و جب شیوہ میں ہی کوئی ہے نہ
 ان میں اس کا کوئی نہ ہو نہ غسل یہ فرض واجب ہو اور جبکہ یہ حدیث
 میں اس میں تو بھی ہے کراست کہو بھی ہوئی خصوصاً جبکہ یہی ایک حدیث
 ہے جس میں سلام میں نامہ کی بات یہ ہے تو یہاں کہ جس میں حدیث
 میں نہ ہوتا ہے نہ خواب میں امر لایجعی نہیں ہی پس مجر و توبہ اور اعتقاد میں
 حدیث میں فرض واجب کہہ کر ہو سکتی با حرام اور غیر قسمی ہی کیونکہ وہاں
 حدیث میں ہدیقاظ کی دان نامہ تو لایجعی حدیث میں کیونکہ یہ حدیث
 میں نہ ہوتا ہے نہ کہ ان میں حدیث میں نہ ہوتا ہے نہ تو مفید ہے
 ان حدیث میں نہ ہوتا ہے نہ کہ ان میں حدیث میں نہ ہوتا ہے نہ ہادی مناقض

[illegible]

[illegible]

و این است که این کتاب را در شهر مدینه در آب حیات

مستطاب می باشد و این بیت نیز در شمس المیزان و در

اعلیٰ در اوائلی تقدیرت و پادشاه از محمد زوالش و در وقت

چچو نہ لیا برا بھلا۔ پس میں نے شہزادہ کو دیکھا۔

فائل شدہ تصاویر میں خطریب کربہ ہے۔

چشمه الکلیه یا بسوی نخست دریا بر حرا بازش شد

درین باب مستبر نواز شد و قتل بران واجب گردید.

قصیدہ شریعت ادبیت بن درستی بن شریعت بن ادبیت

علیه السلام و جویندی حسن و میان قیام در تیر و مرداد

یہی کہ اگر باوجود قنوتین بین ثبات متواتر ہو جائے۔

آفتاب را در می اندیشید و می دانست که یک پیکر بی شکست و بی نقص است

آب کشیر یعنی قلمین یا فوق قلمین کی کہ اگر انہیں پیرا بنایا جائے

و بعد از آنکه تمام کارهای خود را به پایان رسانید و

فیراں چہ اتر با حقیق محکم وایدہ شہ کہ آنہ . بہکت ست و .

وفاقت خواست پس نیز و انجمن بسیار و غلبه

بکرات است نه پیر که خزانیه بی نابید ترکیب آن که این ابیات را

کتب و روایات که در این باب تالیف شده است که در این کتاب مذکور است.

نایب است که هر دست و پایی که از جیب است و اینجاست که

مسئله دوم مخالفت قبول مال با بیع و بیعیت ان که از حدود

والتكلم اسهلى كذا ثم اسهلى اور الكبر اوى حتى رخصت يلى اوجده

موت لیا۔ ایک سب سے پہلے جو بڑا پیرا ہے اس کے سر پہ اس کی شہادت لکھی ہے۔

[illegible]

[illegible]

اگر توفیق حاصل ہوگا تو میں یہ بھی لکھ سکتا ہوں۔

کہ اگر میری کتاب نزع فیہ نہایت ہی قسار ہو گیا ہو تو اس سے

میں نے کچھ نہ بہت پرہیز عمل کیا ہے اور کچھ نہ بہت

پرہیز کیا ہے۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

بہت پرہیز کرتا ہوں۔ مگر میں اس سے بہت پرہیز کرتا ہوں اور اس سے

و در پیش روی او باقی آید پس بر لایات که جوابی بگوید بگوید و در پیش
 او بر نیاید و در پیش او که سه اکران ترک شیرازی بست این دل با این خیال در پیش
 از پیش سر آمد و بی این زمان در و در او سکا اشیا است تو ایگی ذمه باقی بی تو و در پیش
 شهاب و شهاب و شهاب کتب خنیه فی او سیکو لازم بکراهی تو در صورت عدم
 محبت و شهاب و شهاب که در دست حقیقتی بین و حل تو ایگی حق عامل و در پیش
 که ایگی سکه ترک در پیش مذمت و قبول و وجه قبول و در آخره ارون و در و در فی
 و در آخره با شهاب و در جواب الایجه خدمت انشایی عجب الرحمان
 و در آخره با شهاب و در جواب الایجه خدمت انشایی عجب الرحمان
 و در آخره با شهاب و در جواب الایجه خدمت انشایی عجب الرحمان

در پیش روی او باقی آید پس بر لایات که جوابی بگوید بگوید و در پیش
 او بر نیاید و در پیش او که سه اکران ترک شیرازی بست این دل با این خیال در پیش
 از پیش سر آمد و بی این زمان در و در او سکا اشیا است تو ایگی ذمه باقی بی تو و در پیش
 شهاب و شهاب و شهاب کتب خنیه فی او سیکو لازم بکراهی تو در صورت عدم
 محبت و شهاب و شهاب که در دست حقیقتی بین و حل تو ایگی حق عامل و در پیش
 که ایگی سکه ترک در پیش مذمت و قبول و وجه قبول و در آخره ارون و در و در فی
 و در آخره با شهاب و در جواب الایجه خدمت انشایی عجب الرحمان
 و در آخره با شهاب و در جواب الایجه خدمت انشایی عجب الرحمان
 و در آخره با شهاب و در جواب الایجه خدمت انشایی عجب الرحمان

و در آخره با شهاب و در جواب الایجه خدمت انشایی عجب الرحمان

و در آخره با شهاب و در جواب الایجه خدمت انشایی عجب الرحمان	و در آخره با شهاب و در جواب الایجه خدمت انشایی عجب الرحمان
--	--

و در آخره با شهاب و در جواب الایجه خدمت انشایی عجب الرحمان


و در آخره با شهاب و در جواب الایجه خدمت انشایی عجب الرحمان	و در آخره با شهاب و در جواب الایجه خدمت انشایی عجب الرحمان
--	--

و در آخره با شهاب و در جواب الایجه خدمت انشایی عجب الرحمان

مکتبہ دارالعلوم دیوبند

۱۳۰۰

卷之五



الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

سنة ١٢٠٠ هـ

مجلس العلماء ۲۰۰۷

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

[illegible]

1900

1891

1900

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

انتہی کا مہولہ ناز و دلہا علی اور اس پر تو یہ سب کچھ یہاں سے
بہم چلا روٹ رہا تھا مگر لیکن اس کی یہ باتیں کہ وہ
مستوی بن کر گھاس اڑا رہا تھا، یہاں سے اپنی بہن کی
کہ اجڑا جاتا ہے اور یہاں سے بھی جس فی دین اور
کہوہ باہر وہ اب بڑی اور کٹر جانتا ہے سنت میں
شخص کی دلی جاتی ہے اگر آپ کی یا اس کی تہہ
سی کیا فائدہ صاف ہے یہ باتیں سب سے بڑی
موسوفہ جو کچھ بھی دیکھتے ہو اور
اس تہہ سے اوشی جہاں کی یہ جتنی بھی
اگر آپ کا یہ تہہ ہے تو یہ انشا اللہ تعالیٰ کچھ
آپ کریں فہم و تصاف ہی رہیں اور تہہ اور
وخل ندین اور غلبہ کو چھڑیں وہ سب سب
تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے
پیر کی انسا کر دیکھتے ہیں کہ تہہ سے تہہ سے
جبکہ لب باہر گیا ہے وہ تہہ سے تہہ سے تہہ سے
فی ہر تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے
تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے
تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے
تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے
تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے
تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے تہہ سے

172

[illegible]

ان سوالوں کی کڑی سے معلوم نہیں ہوتی اور کوئی سوال ان گیارہ سوالوں میں سے
 جواب سوالات عشرہ سے بھی بہ تعلق صحیح تعلق نہیں رکھتا نہ حقیقت میں نہ
 غرض پر چل سکتے ہیں نہ ہمید متبادلات ضروریہ میں سکتے ہیں چنانچہ ان
 سے تعلق رکھتے ہیں اور اگر یہ غرض سے کہ جیسی ان گیارہ سوالوں سے
 جواب با ظاہر اور روشن میں پیش کرتا رہے وہیں سوالات کے جواب با ظاہر
 میں تو یہ بات بھی بالکل غلط ہے غرضہ قریب دور میں کی بات ہے کہ
 ہر سے سوالوں کے جواب نہیں ہو سکا اور تھی ہی تھا چنانچہ ان سوالوں
 چنانچہ دیا چہ کتاب میں خود فرمایا۔ اللہم لا ان یحاکل شاکل اور
 کہ بات اور احادیث مندرجہ سوالات یا زور میں پیش کرتے ہیں اور
 اور پیش کرتے ہیں مثل عشر میں تاویل کرتے ہیں اٹھارہ سوالات
 غلط اور مع الفراق سے اولاً تو بانیوچہ کہ یہ شبہات اس میں نہ
 مردود اور یہاں شواہد کے مصداق ہیں بخلاف مسائل بشرک کہ
 ہم میں فرقان کو آپا پہا پر کیوں وارد کرتے ہیں وٹا نیا بات جو کہ
 اور ان وٹا بن جو کہ یہ تو حسن کرتے ہو وہ ایسا ہی جب آگے
 پہنچتا ہے کہ تھی تو غلطی کی ذہنیت باقی باقی ہے اور یہ کہ
 سے یہ مرد و منیت بلکہ حوست اور سکی بات ہوتی ہے تو کلام الہی
 تقاضا اور ان میں پہ گیا اور من عند اللہ نہوا۔ سوالیہ شبہ کرنا غلط ہے
 ہمید سے اور شاکا بانیوچہ کہ ہو جب نہ سب اہل حق کے جیکو ہم دیا یہ
 بلکہ بالکتاب و لیسے مشرچ و عشر گرامی ہیں یہ سوالات کسی
 کتاب میں نہ لکھے ہوئے ہیں کہ کسی پر ہی غلط ہوئی ہو

[illegible]

[illegible]

یہ ہے کہ ہم نے اپنے ہر لمحہ میں جو حق میں وہ کیونکر مہدی ہو
ہو گیا ہے اس میں جو حق میں وہ کیونکر مہدی ہو
ہو گیا ہے اس میں جو حق میں وہ کیونکر مہدی ہو
ہو گیا ہے اس میں جو حق میں وہ کیونکر مہدی ہو

یہ ہے کہ ہم نے اپنے ہر لمحہ میں جو حق میں وہ کیونکر مہدی ہو
ہو گیا ہے اس میں جو حق میں وہ کیونکر مہدی ہو
ہو گیا ہے اس میں جو حق میں وہ کیونکر مہدی ہو
ہو گیا ہے اس میں جو حق میں وہ کیونکر مہدی ہو

یہ ہے کہ ہم نے اپنے ہر لمحہ میں جو حق میں وہ کیونکر مہدی ہو
ہو گیا ہے اس میں جو حق میں وہ کیونکر مہدی ہو
ہو گیا ہے اس میں جو حق میں وہ کیونکر مہدی ہو
ہو گیا ہے اس میں جو حق میں وہ کیونکر مہدی ہو

1. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.

Journal of Management Education 36(7) 809-824

1. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.

ففي الناس ساجدي و الناس في سجدتي

1. *Phragmites* (Common Reed)

1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 26

Journal of Management Education 36(7) 809-824

[illegible][illegible][illegible]

Journal of Management Studies, 19(1), 67-80.

Figure 1. The effect of the concentration of the *Agrobacterium* suspension on the transformation efficiency of *Agrobacterium* strains.

Figure 1. The effect of the concentration of the solution on the adsorption of the dye. The concentration of the solution was 0.05, 0.1, 0.2, 0.3, 0.4, 0.5, 0.6, 0.7, 0.8, 0.9, 1.0, 1.5, 2.0, 3.0, 4.0, 5.0, 6.0, 7.0, 8.0, 9.0, 10.0 mg/L. The concentration of the adsorbent was 0.1 g/L. The temperature was 25 °C. The pH was 7.0. The adsorption time was 24 h.

[illegible][illegible]

1. *Chrysomelidae* (Colorado potato beetle)

[Faint handwritten text]

بہارِ بہشت از لاله زریں قفس

[illegible]

[Faint handwritten text]

— 10 —

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

تو یہ تشریف فرما ہرگز وارد نہیں ہوتا اور وہ بیان بہت مستقیم
نہیں کیونکہ حدیث مذکور میں حالات جنابت کا ذکر ہے نہ کہ عورت کی
نہایت سنگینی ہے کہ شایع علیہ السلام نے ساتھ اس کے سر کیا ہے۔
واجب کیا ہے اور ظاہر ہے کہ جنابت سے آٹھ روز کی غفلت اور
تیس دن کی غفلت ہے اور اس کے لیے پینا اور چیزیں نہ پانی نہ کھانا نہ
اور نہ ٹہنا یہ سب ساتھ اس کے اور نماز کی غفلت کرنا اور نہ نماز کی غفلت
تقدیق اس بیان کے دیکھو کہ حدیث کو جس طرح اس نے بیان کیا ہے
مذکور ہے عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فما خیر بین شیت منی فی فسادت فاقیت فزاد فی حدیث
وہو قال قال ابن کنت یا ابا ہریرہ فقلت لقال جنابت
یا لفظ الجنارتی ولسلم معاف و یا بعد قول قلت لاشیء
ان اجابک حتی استل وکذا الجنارتی فی روایہ اشیء فی
ابہنی ہی بسبب جنابت کے شے تخرید غیر دیکھو کہ بسبب جنابت
نہیں ہوتا ہے تو اس حدیث میں جنابوں کی جنابت کی غفلت
نہیں مومن کی ہوا سنئے فرمائی ہے کہ حدیث مذکورہ ہرگز
نہیں آتا ہے اور کافرین کی بات کہ جنابت یعنی غفلت
نہیں مومن کو اس لئے اعتبار کیا جاتا ہے جیسا کہ
نہیں اور نہ صافھی اور نہ عافیت اور نہ غفلت کرنا اس لئے ہرگز
نہیں مذکور ہے مومن کو تفسیر کر کے فرماتے ہیں کہ انہوں نے
مومن کی جنابت اور نہ مومن کی جنابت اور نہ جنابت
نہیں ہوتا ہے عافیت اور نہ عافیت کیوں عافیت ہونا ہے

بسیب بجا بیت . دینی خبریں نہیں ہوتا لیکن بسیب نسبت عفا یہ ہے مجھ پر ہفت روزہ
تجدید شریعت و معارف و غیرہ دینی اخباریں تو کبھی مذکور ہیں نہ کیا ہیں
میں نے ساتھ ذکر کرنے پر ہے پس حدیث سی ایتنا ہی ثابت ہوا کہ جناب
نستیموزین خبریں نہیں ہو جاتا ۔ اور آیہ میں جس سے مراد موجب مسلک
ہر حق کے رفا علی اور ناد کی باتیں ہیں جو فتنہ کی ناپاک کرنیوالی ہیں
اور مشنر بنائے گئے واجب الاتعنا ہیں اور اونکا ذکر اللہ تعالیٰ نے قبل
میں اب سے قرآن ہے فما تحصن بالقتل وقرن فی یومین ولا تہرجن تہرج
یا حبیبہ اور اے بعد تخلیہ وائل کے تخلیہ بعض اہل کی طرف اشارہ فرماتی ہیں
وہ فتنہ آیت و باتیں الزکوہ والحقین بعد رسول بعد اسکے ایش و ہوا سے کہ
امیر الدین سبب شکم (جس اہل البیت و شیخ کہ تشہید انوفہ کہ موجب مسلک
اہل حق کے آوہن جس شجاست اور جس کا ثابت یا باہا ہست حدیث میں
نہی نہیں در حدیث میں نہ سنجاست کی سون سے فتنی ہے آوہن و سنجاست
نہت فتنی یا باہا تو تمارش و متافس چو تو کیونکر ہو مان البتہ موجب مسلک
مستند ہے ۔ و درون بر آفتو نہیں سے ایک بلا اور انت کا قوع ضرور
خداوند پروردگار کے دشمن ہیں ۔ و ہا نے عمر بن عبد العزیز بن ابی القاسم
نستیموزین میں کہا ہے و سوسہ پر ہم اور بجا ہا قے نہ لایا نہ نہ
برہان کے آیت و بات کہ باری بہ جہا بالیقین میں مشرک ہے کہ کار پیر ہو جاتا
نہت فتنہ کہ بد مشرک کی نفرت کی سبب ہی متعلق ہیں و لی تو سب ہو کر
نہت فتنہ کہ بد مشرک کی نفرت کی سبب ہی متعلق ہیں و لی تو سب ہو کر
نہت فتنہ کہ بد مشرک کی نفرت کی سبب ہی متعلق ہیں و لی تو سب ہو کر
نہت فتنہ کہ بد مشرک کی نفرت کی سبب ہی متعلق ہیں و لی تو سب ہو کر

تائیں کو شہادت نہیں کرتے۔ مگر یہی شہادت ہے۔

میٹ ویرن کی بات سنہ میں دریافت کرتا ہوں راجہ

است. چنانچه در این شبیه آنچه دارد معتبر است. این کتاب

سے ہرگز نہ ہٹ کر ہم تقنیہت ایضاً شیکو کہ بیان

در این کتاب که مشتمل بر بیست و یک فصل است، هر فصل در یک باب است.

قرن مباحی بی او ایله من تیرس مشهور و قریب

[illegible]

را او کان بکرمین و پیران
به سنت میرا پیوسته است

پیدا کر کے مستحقِ رحمت بنیں۔ اے یوں میری طرف سے دعا ہے کہ آپ پر

پس بدو چشما بپوشید و در سجده افتاد و گفت احوال خود را بفرموده الهی بگو

جناب الامام حسین و زاد الارضی عوام ملک تو اس کے لئے
ملک کے ایک مسند پر جلوہ گرہاں کر کے

۱۱۲) سب سے زیادہ شہرت یافتہ اور پختہ طرح کے کمان فاسد کر کے پتھر اور لکڑی

وہاں تک کہ وہ جی جی کے درمیان میں رہا۔

پس از آنکه در این باب مسائل این چنینی که در مقام امریه و
استقامت و استقامت است که در این باب مسائل این چنینی که در مقام امریه و

تشریح ہو گا۔ تفسیر قرآن، جامعہ اسلامیہ، لاہور، ۱۹۷۷ء

یہ دعا ہے کہ جو کہ اس دعا کو پڑھے اس کا دل پاک ہو جائے اور اس کا دل پاک ہو جائے

و ان شاء الله تعالی

[illegible][illegible][illegible]

۱۔ یہ کہ اگر کسی نے کسی کو اختیار کر کے تو یہ ایک شرک ہے
 سب سے پہلے یہ یاد رکھو کہ اگر وہ کسی کو اختیار کر کے تو یہ ایک شرک ہے
 ۲۔ یہ کہ اگر کسی نے کسی کو اختیار کر کے تو یہ ایک شرک ہے
 ۳۔ یہ کہ اگر کسی نے کسی کو اختیار کر کے تو یہ ایک شرک ہے
 ۴۔ یہ کہ اگر کسی نے کسی کو اختیار کر کے تو یہ ایک شرک ہے
 ۵۔ یہ کہ اگر کسی نے کسی کو اختیار کر کے تو یہ ایک شرک ہے
 ۶۔ یہ کہ اگر کسی نے کسی کو اختیار کر کے تو یہ ایک شرک ہے
 ۷۔ یہ کہ اگر کسی نے کسی کو اختیار کر کے تو یہ ایک شرک ہے
 ۸۔ یہ کہ اگر کسی نے کسی کو اختیار کر کے تو یہ ایک شرک ہے
 ۹۔ یہ کہ اگر کسی نے کسی کو اختیار کر کے تو یہ ایک شرک ہے
 ۱۰۔ یہ کہ اگر کسی نے کسی کو اختیار کر کے تو یہ ایک شرک ہے

[illegible]

اور شہباز پر اگر سیکھ اپنی اقدار ہی ان رسوئی ہو کر گریختہ و گریختہ
 سیکھ پر سر شاخ دین می برید خداوند سبحان ملکہ کرد و دیدہ ثابت
 بدینکند نہ با من کر بافتش خود میکند و سو سو شش ششم و سبب
 نمونہ مقیم او ان احادیث کی آپ کی بیکو ستمین گئے ہیں سے
 کہنے والی کی حضرت علیؓ سے ازالہ الیہ اسرار تا اگر کہیں سے
 آیات قرآنی کو ہی سنیں اور احادیث رسول قبول سے نہایت رین و رین
 سے رشم بخورہ اگر کسیہ یا حکما تعارض بشا ہرینہ یا ہرینہ ہو تو ان کے
 سبب اول پر حکم اعمال جاری کریں نہ تباری طرح حکم ان و احادیث
 ہمارا رسالہ متبع الاموال اور لا خضر و یکر رسائل سے بخوبی و شہ
 اگر آپ کو منعمانین توفیق بین الاول مندرجہ رسائل بسبب قوت
 ہی ہوں تو ہر شہباز کہ صیغہ من قتل اگر نہ تمام سے
 لیکن بدلائل کتاب سنت ہمارے نزدیک مخصوص ہے ہر شہباز
 مومن کے قتل کو ممال جانکر قتل کرے تو بدست قتل تحقق ہو کر قتل
 اور وجہ تحقیق یہ ہے کہ تحقیق میں کتاب کی ساتھ خبر و اسرار
 نزدیک جائز ہے کما مراراً ارشاد و انمول میں ہے الفتی بل ہر شہباز
 سے ان تحقیق سے معلومات جائز و لہر خیالات فی ذلک اند من بہت
 من نہ دالہ شریعہ المذہبہ قہقی قیل انہ لا عام الا و مخصوص الا قہر اللہ
 ایم۔ اور ہر شہباز اگر شہباز کہ سیکھ پر تحقیق کرنا قتل کا ساتھ و شہباز
 شیر اور شہباز سے علیہ کو یعنی مومن قتل ہوتا لایل ایمانہ اور شہباز
 مومن کا بوجہ اسکے ایمان کے مومن کو شہباز تو ہی قاتل مومن ہے
 و یہ مذکورہ ہوا لیکن آپ اپنی فرما سیکے آپ نے تو اولہ کام میں

کہ اگر یہ سبب ہے ان کی اپنے انکار انکو نہ موروں میں ہو سکتا ہو
 ورنہ ان کو اپنے انکار سے نفع الہیال کر دیا ہے نہ کہ وہ سبب غیر از خدا تھا
 نیز یہ ذکر ان شیشہ گر ملک است نہ جبکہ آپ شخصیں معلوم آید و انکار انکار
 کے ساتھ کہ دین صحابہ کے جائز نہیں رکھتے تو یہاں پر آپ اس انداز کو کہ
 یہ بزرگوار اور ان احادیث کو کہ بیکو سنین کے جسے لا الہ الا اللہ کہتے و انکار
 انکار کے ساتھ نہ لایا کہ آیت و انکار ان کے بعد شخص متصل ہیں و سکا
 یہ سبب ہے ان کی و انکار ان کے انکار الہیال کہ اب بھی اس بند تقید کو توڑ دو
 یہ اب ان کو ان کی محفلوں میں پرچہ فرمایا شیخ علیہ الرحمۃ نے کہ یہ تقید اندیشہ ہے
 یہ اب سبب ہے ان کی یہ تقید ہے پانچ ہر طالب است و سوسہ شیشہ گر اور یہ تقید ہے لا الہ
 فیہ ولا خلۃ ولا شفاعۃ احادیث شناعۃ کس شمار میں ہو گئی ازالہ و سوسہ
 یہ اب سبب ہے ان کی شناعۃ است ہا اذن ہے تو در شیعہ میں اس کا ثبوت کیا
 ہے ان شیعہ شناعۃ است ہا اذن کے کہا قائل ہیں ہر آپ کہتے ہیں کہ ان
 کے است کہ شیعہ میں ہو گئی اور اگر مراد شناعۃ است ہا اذن ہے تو قرآن کریم
 میں اس کا بیان نہیں۔ المن اذن لہ الرحمن وقال یسوا بالہ۔ ان
انہ الہا نہ غیر ذلک من الامایات موجود ہیں جو بطور تفسیر و بیان کے واقعہ
 دین ہوں۔ مسئلہ آید لایع فیہ ولا خلۃ و شناعۃ است ہا اذن شیعہ
 شیعہ یہ سبب ہے ان کی کہ بیان ہے ہا اذن نہ کہ ہر بزرگوار میں ہوا
 ہے نہ کہ ان کو ان کے انکار پرچہ کر دیا و سوسہ شیشہ گر انکار انکار
 ہے نہ کہ ان کے تفسیر و توفیق میں خوب ہی محبت کی ہے نہ کہ
 ان کے سبب ہے ان کی کہ توفیق و توفیق ہیں نہ کہ ان کے سبب ہے ان کی

کہیں عام کی محنتیں نہ کی ہیں مطلقاً کی تقریر کہیں نہ ہو
 نہ کہ میں التوجہات اگر شک ہو تو قیاس اور شرح میں نہ
 کر لیجئے اگر یہ ہی قیاس ہو تو مسائل میں نہ ہو بلکہ
 جو ہی ہیں ویکر لیجئے اور یہ ہی قیاس ہو تو مسائل میں نہ ہو
 وانی ہی میں نہ ہو ویکر لیجئے اور یہ ہی قیاس ہو تو مسائل میں نہ ہو
 قیاس کر لیجئے اور اگر ازراہ قیاس ہی لابی قیاس ہی لابی
 کے کیا توقع کیا ہو خیر انما بشر و نہ لیجئے اور یہ ہی قیاس ہو
 تثنی و ثلث و رباعہ حدیث مبارکہ ازواج مستورات ساتھ ساتھ
 یا غوفہ و دشمنان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم و سبب دیگر تشریح و تفسیر
 بالکبیر و تفسیر و تفسیر از الہ و سبب دیگر تفسیر و تفسیر
 فرقہ ہے جو حضرت کے خصوصیات کا قول نہیں اور اگر دنا
 جس کی یہ الزام ہے پیر غایب ہو سکے اور یہ انشاء پر راستہ و راہ
 رکھا کر دنا تو یہ دنیا ان تفسیر و تفسیر یہ یک و یک و دنا تو جو نہ دنا
 علیہ السلام کی احادیث سے ثابت ہیں وہ بھی ہمارے نزدیک و اسباب
 خصوصیات یا انما کے خصوصیات وہ تو خود پروردگار عالم کے تفسیر
 میری ہر کس کے بیان و تفسیر میں حیثیت قال تعالیٰ داد اذہم
 و ہر تفسیر و تفسیر ان راہ الہی ان سبب دیگر تفسیر و تفسیر
 اگر یہ ہی کچھ شک ہو تو سیاق و سباق آیت کو دیکھو ایمان بہت ہے
 ایک سبب دیگر تفسیر و تفسیر یہ تفسیر و تفسیر و تفسیر و تفسیر
 میں ہر تفسیر کے تفسیر و تفسیر و تفسیر و تفسیر و تفسیر و تفسیر
 امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام مالک و امام شافعی و امام احمد

۱۔ ہم بحث قطعی الثبوت کے لئے الاطلاق اور قطعی الثبوت کے اوپر بحث
 کے سو مرتبہ بحث میں ہی ہماری نزدیک کہتے اور سبکی ثابت نہیں کر سکتے
 ۲۔ کہ بحث قطعی الثبوت اور ضروریات قطعی الثبوت میں تمیز نہیں کر سکتے
 ۳۔ کہ قطعی الثبوت ہمارے اہل الدین واجبہ الیہ نہیں بلکہ واجبہ الیہ ہمارے
 ۴۔ کہ ہماری نزدیک تو مطلق کتابہ اور واجبہ الیہ ہمارے واجبہ الیہ
 ۵۔ کہ واجبہ الیہ ہے اعتباراً انزل علیکم من ربکم شیء کتاباً کہہ سکتے ہیں
 ۶۔ کہ ہماری کتاب کے سنت کو ہی شامل ہے واما کلم الرسول کہہ سکتے ہیں
 ۷۔ کہ ہماری کتاب کے سنت کو ہی شامل ہے واما کلم الرسول کہہ سکتے ہیں
 ۸۔ کہ ہماری کتاب کے سنت کو ہی شامل ہے واما کلم الرسول کہہ سکتے ہیں
 ۹۔ کہ ہماری کتاب کے سنت کو ہی شامل ہے واما کلم الرسول کہہ سکتے ہیں
 ۱۰۔ کہ ہماری کتاب کے سنت کو ہی شامل ہے واما کلم الرسول کہہ سکتے ہیں

[illegible]

حضرت سداست اس صمیمہ غمیر شالٹ کے ہر خطبہ سے بہ معلوم ہوا ہے کہ ان
 کا راجہ ہم ہوا ہے کہ تسلیم کرنی قواعد عدول فقہیت حنبلی فقہ تاجریہ اور امامین
 ہا یہ ہر متا بلین آپ انکار کرنے لگے اور نیز قبول کرنا ہوا ہے کہ ان
 جنکا اتنا ب شرح خبہ وغیرہ میں ہے آپ دست بردار ہو گئے
 کہ ان الزامات سے بچنے کی تدبیر سوا اسکی اور کیا ہی تھی نہ ان کی
 کی ایسی جتنے حضرت حسن سلج سپر کا ڈال دیا اپنی شہادت کی سے
 ہٹ ایسا نہ کوئی دن ہے سے دلکی دلہن میں ہی مانا ہو گیا ہے
 نہ ہی اور اس عروہات ہوئے پائی باہی تک تو تھے ایک
 کوئی عہد نہ نہیں کیا جو پہلے سے پہلے توفیر کی عدول سے دست بردار ہو
 گئے بکرم آئندہ اپنا دیدہ موزہ از پاکشیدہ اور ایسی لائبریری
 کہ شروع خبہ کو بھی پس پشت ڈالنے لگے اس زمانہ کی
 کسکی گردن پر راتنی بات پرشتا دہنی داس چڑھا نا
 توفیر پر ابھی کچھ اعتراض نہیں کرتے اور اگر کسی نے کسی اصل کو
 میں سے نانا تو بسبب مخالفت کتاب وسنت کے نانا ہو کا تو یہ
 خاطر ہمارا یہ قول ہے کہ جس کسی نے یہ کیا وہی مسئول کیا ہے نہ وہ
 حضار سے شد کا طلب کرنا کیونچا ہے اگر آپ صورت چہ شہا ہر
 شخص کے قائل ہیں تو طلب شد کیونچا ہی نہیں تو آپ کو اندر سے
 پڑیا اور اگر مثل خا رامین کے اخفا مذہب ہی مقصود ہے تو مانا جائے
 ہمارے ہر مذہب مسئول و مان کا را ہے یہاں اخفا مقصود یہاں
 اول کا نہ اہر شہا رہی رہتی مقصود ہے اور ہم تو یہاں مانگتے ہیں
 مسائل منغیہ کی شد مانگتے ہیں جیسے آپ واجب اصل ہونگے مانا

[illegible]

[illegible]

ایسے مولوی پیدا ہوئے تھے کہ صحبت سے مولوی کو چاہیے کہ احترام کریں۔

تو ان فعل پر قضا و کفرین جو ان کا شہر ارشاد ہوتا ہے نسبت سے

نہ ہرہ ہلا کے لکھا علیہ السلام اس میں۔ انہوں نے اس سے

وزیری جنین شہر یا خیانت و خیانت پین تکیہ و قریب خیانت

جو یہ ہیں استعارہ میں مہل کے جو مہل: یہ ہیں مہل

ملکین (احمد علی بن خلیفہ و سجادہ نشین بہاوتی حضرت شہداء

و بیہن بیت قرآن و ادراک کا فرماؤ جو طرز سے

مرد اور کھنڈ سے اور ہر اس کے جو یوں کھنڈ کا

یہ ہر کھنڈ کا کھنڈ سے اور ہر کھنڈ کا

دو روشی کھنڈ کو کھنڈی کھنڈ: یہ ہیں کھنڈی کھنڈ

پیر و خجندی سے کل پیشہ کی کھنڈی کھنڈ: یہ ہیں کھنڈی کھنڈ

اسلامیہ کھنڈی کھنڈ سے کھنڈی کھنڈ: یہ ہیں کھنڈی کھنڈ

کھنڈی کھنڈی کھنڈی کھنڈ: یہ ہیں کھنڈی کھنڈ

یہ ہیں کھنڈی کھنڈی کھنڈ: یہ ہیں کھنڈی کھنڈ

یہ ہیں کھنڈی کھنڈی کھنڈ: یہ ہیں کھنڈی کھنڈ

یہ ہیں کھنڈی کھنڈی کھنڈ: یہ ہیں کھنڈی کھنڈ

یہ ہیں کھنڈی کھنڈی کھنڈ: یہ ہیں کھنڈی کھنڈ

یہ ہیں کھنڈی کھنڈی کھنڈ: یہ ہیں کھنڈی کھنڈ

یہ ہیں کھنڈی کھنڈی کھنڈ: یہ ہیں کھنڈی کھنڈ

یہ ہیں کھنڈی کھنڈی کھنڈ: یہ ہیں کھنڈی کھنڈ

نہ

وہ کہتا ہے کہ میں نے اپنے استاد سے سیکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے
مذہب کے لئے جان و مال قربان کرے تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔

کہیں بہت بے ہوش اور اگر حضرت شہر حسب الودعہ سورویہ ہر کہ زمین
 نہ رہیں تو اسکا بھی یہ نہایت شہید ہوا ہو سکتی تو یہ کہیں نہ
 رہیں تو اسکا بھی یہ نہایت شہید ہوا ہو سکتی تو یہ کہیں نہ
 رہیں تو اسکا بھی یہ نہایت شہید ہوا ہو سکتی تو یہ کہیں نہ

۱ در روشن خشم سوزان را به تمت باخیر

از این سخن به استعداد و فی جواب، انکه با رفیق و مکیان خود و دوستان

[illegible]

161

تاریخ و سلسلہ اولیاد امام علیہ السلام علیہ السلام و علی آل و وصیہ
 علیہ السلام و سلسلہ اولیاد امام علیہ السلام علیہ السلام و علی آل و وصیہ

کتابخانه جناب سردار سید محمد علی حسینی صاحب دارالعلوم
بازار شریف سال ۱۲۸۰ کلاں

[illegible]

وہ کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے
 ہاتھوں سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے
 ہاتھوں سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے

Handwritten text in a cursive script, likely Arabic or Persian, filling the majority of the page. The text is arranged in approximately 20 horizontal lines. Some words are written in red ink, indicating emphasis or specific terminology. The script is dense and flowing, typical of historical manuscript writing.

10r

[illegible]

ایست رسالہ ہمارا ہے

راجہ جیو داس کا سرور
 راجہ جیو داس کا سرور
 راجہ جیو داس کا سرور

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

صحبت امیرش بحالہ فصیح الاولیاء فتح الاولیاء الاولیاء

[illegible]

مالك فوري

[illegible]

عم کو کون سا کیمیاوی قتل کے اور سیف کا نام لکھو گے؟
 خدائے مجسم فیماحول سے اس کو پتہ چلتا ہے کہ
 اس کو کون سا اور کون سا کیمیاوی قتل کے
 نام لکھو گے؟

فی ذمتہ رواہ البخاری کذا فی مشکوٰۃ فی الجملۃ جو شخص موصوف ہد فائز ہو جائے
اور کاربنہ احکام شرع پر بطریق اہل سنت ہو اگرچہ وہ تقلید ایک سبب عین کتابہ رواہ
ساتھی یا غیر ساتھی کہ درجہ جہتاد کو نہ پہنچا ہو سیدہ شخص مذکور خاتمہ ساری ازہرہ بیج
شہادت ہو یہ کامی اسکی سلامتی میں کہ بطریق حکایت فقہان تصدیق یافتہ ہو سکتا ہے
وہی شرعاً شہادت کی بہرہ مال وہ شخص مہجرت نامی اس پر کہ یکے غلام تابا و انعام و نسیانہ
ہو اترا کہ وہ قاضی الکفر فی الدین براوردنی ہی گو اترا احمد سبب صحیح کہ نہ کہتا ہو چہرہ
کوئی اوسکا یہ کہی اور شاہی تہی بیت اوس کی نفرت و عداوت کری وہ بیانی و فاسق
اور مخالفت کہ نہ سنت اور بدعت و تعصب غلط ہے ایسی مہجرت عذر و اناسی مسما
ترک کری کہ کیونکہ مباح کی مہجرت ہی برضاد نیست مہجرت ہم اہل ہم گاہ جیسا کہ اس میں کہ
سبب شکوۃ و خیرہ بین وارہی کیونکہ تقلید شخصی اور اترا احمد سبب مہجرت و تہذیب
شاہ کا سارہ نہیں ہوا پس جس عقیدہ اور عمل پر حکم خدا اور رسول خدا اترا ہو چہرہ
عقیدہ اور عمل مردود اور قبیح ہوتا ہے قال اللہ تعالیٰ ومن یتبع غیر ما ساءلنا
بہم منہ و قال اللہ تعالیٰ انزل اللہ ما من سلطان ان احکم الالہ الیہ و ساءلنا
حکم واجب القبول والامر واجب الاترا ہم بل احکم والامر والکلیف لیس الالہ الیہ
التفسیر الکبیر والنیشاپوری اور ساری بل اولیٰ کل امنی شرعاً اسلم حیرت ہیں ایضاً
اللہ تعالیٰ التعلق بقیل المکلف اقتضاء ای طلباً و ہوا الطالب القتل حکما و تہذیب
ایک کہ لکھ و تفسیر ای بابۃ کذا فی مسلم الثبوت فی علم حصول قائلہ ان ثمرہ العابر
ایضاً یہ القطعی لفعل غیر کف قاصر من او لفعل کف فالحرام وان ثبت الطالب لفعل
بایں تہی فیہ شبہہ قالوا جب و کف فکر ایہہ التخریج وان لم یکن الطالب بازایہ
فما ینزلون لفعل غیر کف کالذبح و کف فکر ایہہ التشریہہ وان لم یکن الطالب سارل
کامان تفسیر ابن القفل و عدم قاضی کذا فی شرح المسلم و غیرہ ما من کتب الاصول

[illegible]

اور وہ طالب
 تعلیم کا جو
 فیصلہ طلبہ
 کی تعلیم کے
 لئے کرے

باعت به نایاب از آن عاقلان و حکماء که در این عالم

فصل فی بیان احوال و مشیقات
حضرت مولانا محمد علی صاحب دہلوی

[illegible]

در این کتاب از هر یک از اینها جدا جدا نوشته شده است و در هر یک از اینها جدا جدا نوشته شده است

الاجابة والربان فكلوا ياخذون بانواعهم وكانوا يقبلون كماله كتاب الله تعالى
شيئا ومولانا خاتم المحققين والمجتهدين رضي الله عنه قدس سره بارتباجه من
الفقهاء قرأت عليهم آيات كثيرة من كتاب الله تعالى في بعض مسائل
سجالات تلك الآيات فلم يقبلوا تلك الآيات ولم يلقفتوا اليها وثيقة مثلية من القرآن
بمعنى كيت يمكن العمل بها والآيات مع ان الرواية عن سلمان بن عمار
في تأملت حتى التال وجدت هذا الدوساري في حلق الاكثر من من ان
الله تعالى لما كفرهم بسبب انهم اطاعوا الاجابة والربان فما في
الحكم كفره كما هو قول الخواجه والخواج من الفاسق وان من شيطان
الامانة لا يعطيه لكن يلغيه ويستخف به اما ذلك الكتاب لا يتاح
الربان ويقلونهم فظهر الفرق انتهى ما في الكبير فتمت
استد ان زان بلا دليل مثل تقريره وتقليده ومان اياته
شاهد بعد ان شرحه في سر وفي تفسير غريزي من كتابي
التي يعني چون گفته میشود ایشان را که پیروی کنید حکم که خدا
شدیلات در تیه آواجا و خود را بگذارد قاله گویند که پیروی حکم خدا
از کتابیات است که گفته حکم الهی را دریافت تمایم و نیز از کتابیات
تجربه شما میاید که حکم الهی است بل منع ما الهیما علیه آله یعنی ملکه پیروی
در روح و ج که یافته ایم بران بدان که نزد خود را آنچه از ان
بسته ریم و آنچه را ایشان حرام میدانند میزدیم و بر
ما حل تر بود اگر درین رسم و روح استانی نمی یافتیم
انچه را از ان کتاب و اجدا و خود کرده و خود را
ما اق و خود ما قارب عشار خود و خود و ما از برادر می
ما از خود ما قارب عشار خود و خود و ما از برادر می

در این کتاب از هر یک از اینها جدا جدا نوشته شده است و در هر یک از اینها جدا جدا نوشته شده است

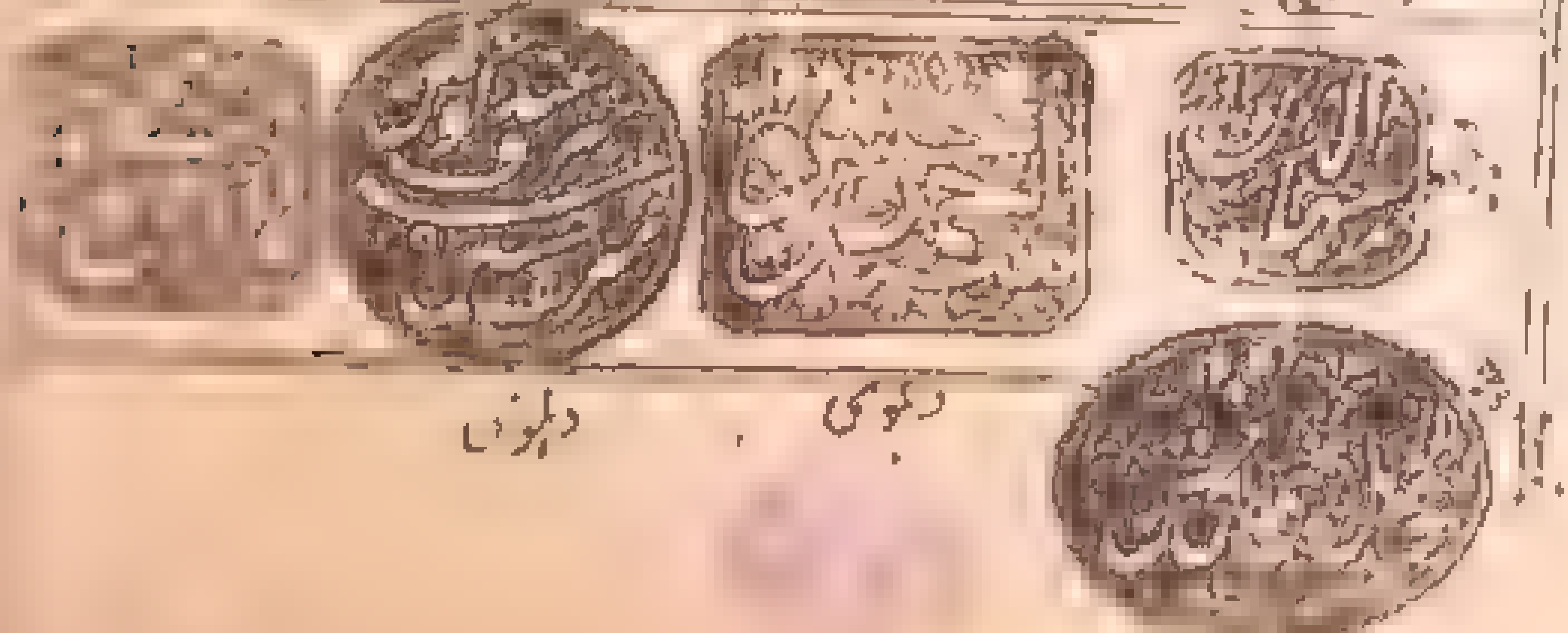
در این کتاب از هر یک از اینها جدا جدا نوشته شده است و در هر یک از اینها جدا جدا نوشته شده است

در این کتاب از هر یک از اینها جدا جدا نوشته شده است و در هر یک از اینها جدا جدا نوشته شده است

است و علاقه سناکت و واکلت موقوف کنند چنانچه همین غرض بر قوم
 افعال مالیه و حیوت و غیره هم از روح و روح خود بر میگردد و عیناً از جبال سلیم
 نیز آمده است از ایشان ترک سلاح بیرون و دیگر روح باطله همین قسم غدار بیان
 کنند و این این است و این ابی سناکه از این جبال سناکه و در که روزی اخلاصت سلیم
 این بر بیان مکتوب شده آنقدر ایشان را خوبیهایی اسلامه فهمانیدند و در ترک بیوان سلامه
 آنرا ایشان را جواب کردند که هیچ جای غدر ندارد و مطلق سخن برین افتاد که از این خبر
 و الکب بن شون و دیگر دانشمندان آنها گفتند که حقیقت بن شما مسلم لیکن نتیج ماوراء
 علیه اذ انهم ما نوا انهم بخیر مناسبت حقیقی این آیت ازل و مورد او بعد از آن شاه
 صاحب همه تحت مضامین این آیت مذکور میفرمائی که چهارم آنکه درین آیت
 است باطلان تقلید بدو طریق اول آنکه از تقلید باید پرسید که بر کمال تقلید میکنی نزد
 محقق است یا اگر محقق بودن او را نمی شناسی پس با وجود احتمال مسلم بودن او
 چرا او را تقلید میکنی و اگر محقق بودن او را شناسی پس کید هم دلیل می شناسی اگر
 با تقلید دیگر می شناسی سخن در آن خواهد رفت و نسل از هم خواهد آمد و اگر عقل
 شناسی پس آنرا چرا در معرفت حق صرف نمی کنی و غار تقلید بر خود گوارا میداری و از
 هم آنکه کسی را که تقلید میکنی اگر این مسله را او هم تقلید دانسته است پس تو را و
 نیز بر نه و را چه ترجیح مانا که تقلید او میکنی و اگر بدلیل دانسته پس تقلید وقتی
 باشد که در آن مسله را همان دلیل بدانی و الا مخالفت او باشی نه مقایسه و چون
 آیت سلسله دلیل دانستی تقلید ضایع شد استی مانی الخزیمی قال فی التفسیر
 المسله فی نه حق الانه ان الله تعالی امرهم بان یبعوا ما ازل الله من الدلیل
 بانه نه شیعه تا موالاتی ذاک انما متبع آباءنا و اسلامنا فاما عاصمنا و انما
 ما جود الله فی عینه انما هو انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

این کتاب از شیخ محمد باقر خراسانی است که در این کتاب
 در بیان عقاید و اصول دین و فروع آن
 و در بیان احوال و عادات و سنن
 و در بیان اخلاق و فضائل و معاصی
 و در بیان حکایات و قصص و تاریخ
 و در بیان اشعار و کلام و لغت
 و در بیان طب و طبقات و صنایع
 و در بیان جمادات و نباتات و حیوانات
 و در بیان احوال و عادات و سنن
 و در بیان اخلاق و فضائل و معاصی
 و در بیان حکایات و قصص و تاریخ
 و در بیان اشعار و کلام و لغت
 و در بیان طب و طبقات و صنایع
 و در بیان جمادات و نباتات و حیوانات

اصل با حدیث و کتاب حقین و باز به سلسله القیوت است و در این
 تنویر العینین و البصائر الحقین بسیار که افغان و مشروران کتاب
 زمین بی استقامت بین مقامات و پادشاهان و پادشاهان و پادشاهان
 تمام است که در کوه کوه ملاحظه با که در این و آن و آن و آن و آن
 با که گفته و بدل ترسیدم که دل از بدو شد و نه سخن بسیار است
 که با آن و آن و آن و آن و آن و آن و آن و آن و آن و آن و آن
 الذین یعلمون و الذین لا یعلمون آیت و اما علم اهل مذکرات و غیره
 مسائل که بجهت او و کینا و غیره و احبیب شریعتی و زبان وقت الهی
 خود و در عالم نفس و خود و در عالم نفس و خود و در عالم نفس
 سلسله یافت کرد که یکی از عالم این که یکی از عالم این که یکی از عالم
 بعضی بود سلسله این چوب یک یک و در یافت کرد که یکی از عالم
 در عالم در سی و جماع و در عالم این که یکی از عالم این که یکی از عالم
 سولهیم و اقبال علم این که یکی از عالم این که یکی از عالم
 ذوق آدمی با عالم این که یکی از عالم این که یکی از عالم
 به علم خدا که یکی از عالم این که یکی از عالم این که یکی از عالم
 و در عالم این که یکی از عالم این که یکی از عالم این که یکی از عالم
 و در عالم این که یکی از عالم این که یکی از عالم این که یکی از عالم
 و در عالم این که یکی از عالم این که یکی از عالم این که یکی از عالم
 و در عالم این که یکی از عالم این که یکی از عالم این که یکی از عالم



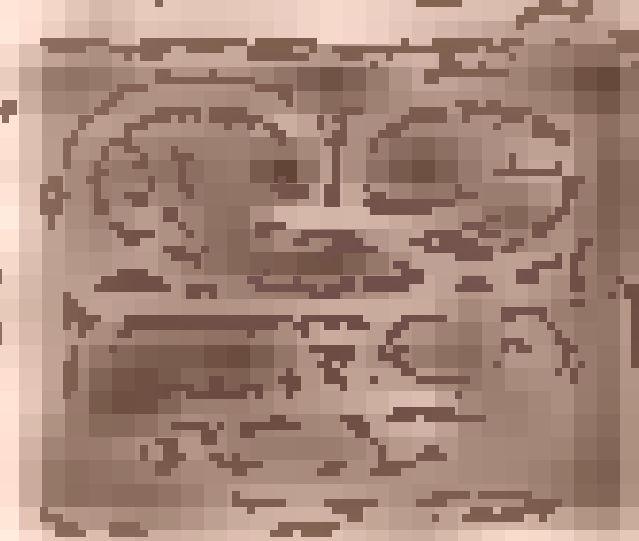
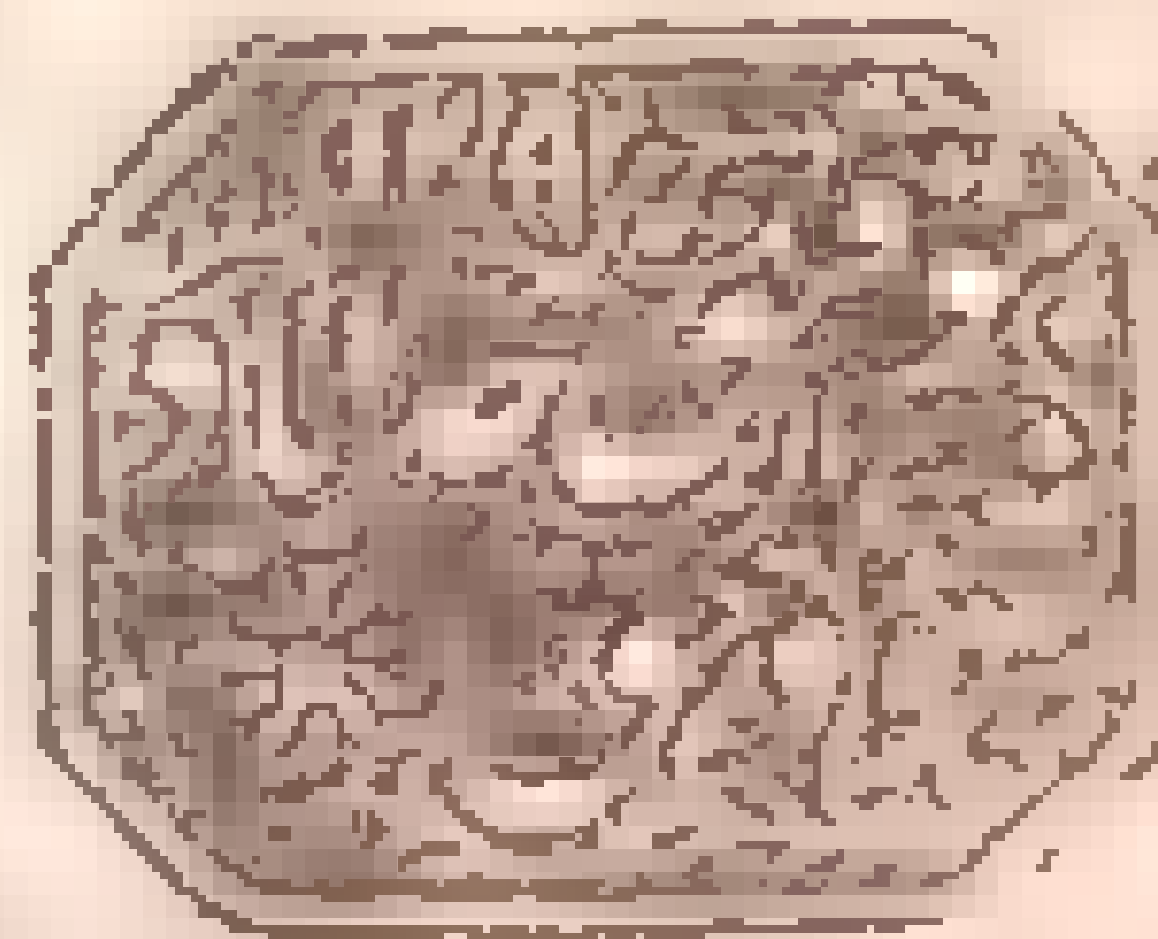
در این کتاب از ارباب کمال کان زبوجانی از قریه یسار منی ثبوت محو از قریه یسار منی
 در این کتاب از ارباب کمال کان زبوجانی از قریه یسار منی ثبوت محو از قریه یسار منی



محمد بن محمد بن عبد الله

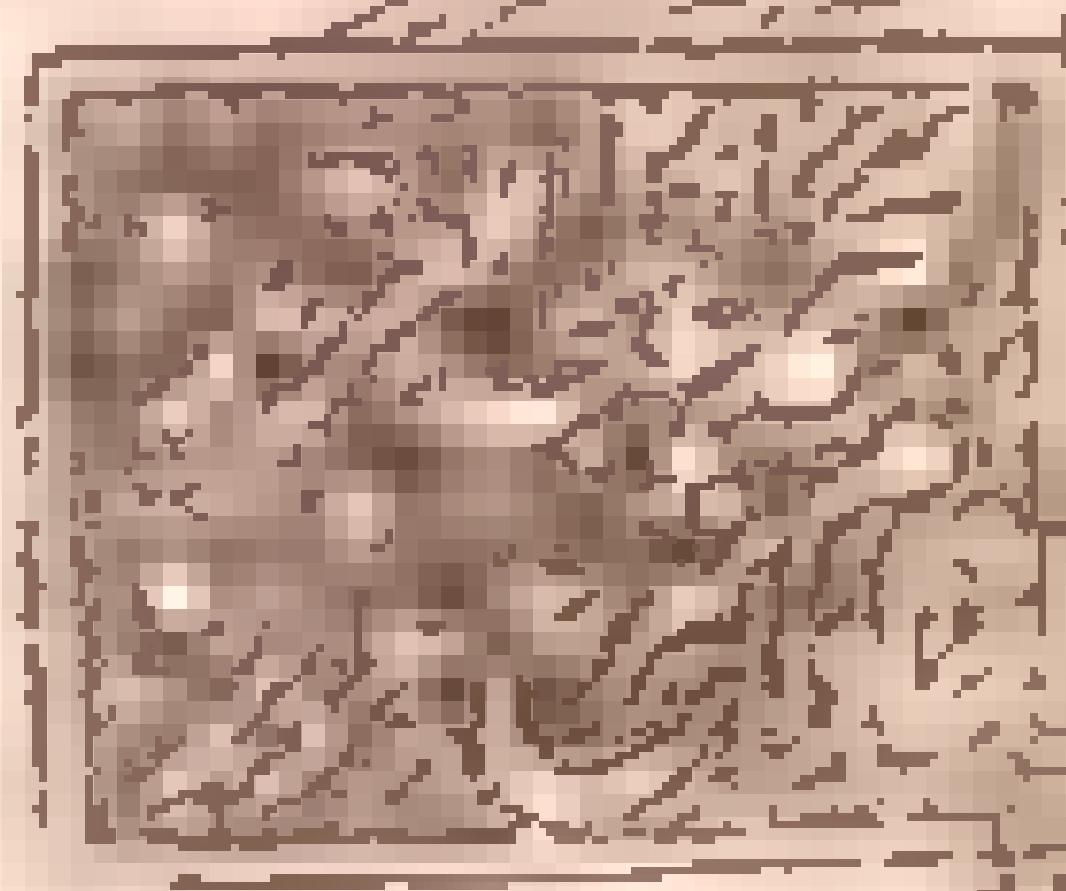


محمد بن محمد بن عبد الله



محمد بن محمد بن عبد الله

محمد بن محمد بن عبد الله



محمد بن محمد بن عبد الله



محمد بن محمد بن عبد الله	محمد بن محمد بن عبد الله	محمد بن محمد بن عبد الله	محمد بن محمد بن عبد الله
محمد بن محمد بن عبد الله	محمد بن محمد بن عبد الله	محمد بن محمد بن عبد الله	محمد بن محمد بن عبد الله
محمد بن محمد بن عبد الله	محمد بن محمد بن عبد الله	محمد بن محمد بن عبد الله	محمد بن محمد بن عبد الله
محمد بن محمد بن عبد الله	محمد بن محمد بن عبد الله	محمد بن محمد بن عبد الله	محمد بن محمد بن عبد الله

محمد بن محمد بن عبد الله

محمد بن محمد بن عبد الله

كتاب المي

۲۲

يَتَّبِعُوا تَوْجَرُوا الْجَوَافِ

عورتوں کا ہر روز عیدین عید گاہ میں جانا حدیث صریح صحیح مرفوع سے بلا تکلیف ثابت ہے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو ابن ابی ہاشم نے بیعت تہا یہاں تک کہ حایضہ اور بن کثیر سے و ابیکو بھی عید گاہ میں حاضر ہو گیا
حکم فرماتے بخاری و مسلم میں ہے عَنْ أُخْتِ عُمَرَ قَالَ قَالَتْ أَمَّا أَنْ تَخْرُجَ الْخَيْضُ نَوْمَ الْجِدَّةِ وَذَوَاتِهَا
فَالْجِدَّةُ رَقِيبَةٌ مِنْ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ وَدَعُوهُمْ وَكَعْبَرُ الْخَيْضُ عَنْ مَصَلَاةٍ هُنَّ قَالَتْ إِمْرَأَةٌ
قَالَتْ لَيْسَ بِهَا شَيْءٌ فَجَاءَتْهُمُ امْرَأَتَانِ مِنْ بَنِي إِسْرَافِيلَ فَهَبَا لَهَا خَزَايِئَهُنَّ الَّتِي كُنَّ تَسْتَكْبِرُ
فِيهَا وَلَهُمَا فِيهَا مِائَتَانِ خَالِدَتَيْنِ أَمْرَأَتَانِ يُغِيظُ الْمَرْءُ وَتُغِيظُهُنَّ الْمَرْءُ وَتُغِيظُهُنَّ الْمَرْءُ
عیدین میں اور پردہ و اکلیں حاضر ہوں مسلمانوں کی جماعت میں اور دھابین اوکی اور علیحدہ
بیشین حیض والیاں اپنی نمازیوں کی صفت سے کہا ایک عورت نے کہ بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر نہ ہو
کسی عورت کا پاس جاؤں غریبا تب چاہیے کہ پہرے اوں کو ساتھ لیں اوں کی اپنی جادرسے اور ایک
روایت میں ہے صحیحان کی کہ جائیں حیض والیاں عید گاہ میں پہرہ پہن پہنچے ہو گون کے اندر کہ
کہیں ساتھ اوں کے خود ہی شارح مسلم نے قاضی عیاض کو نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
و ابن عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک ضرور تھا کہ عورتوں کا عیدین میں اور سخت میں قولہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے نووی کہتے ہیں کہ وَفِيهِ لِكُلِّ عَلَى حُضُورِ الْعِيْلَةِ لِكُلِّ أَحَدٍ عَلَى الْمَوَاسَّاتِ وَالْمُتَعَانِ عَلَى التَّحْقِيقِ
 یعنی حضرت کے اس فرمانے میں کہ بے کپڑے والیکو او سکی سائیں کپڑا پہن کر بجائی شوق دلانا ہے
 عیدین میں حاضر ہونے کے لئے ہر شخص کو اور اوپر احسان اور مدد کرنے کی شکوئی و پرہیزگاری
 اور یہاں شیخ عبدالحق دہلوی نے شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں کہ اگر عاجزہ از قادرہ استعارہ نہایت
 و سوال کنند نیز جائز ہے کہ وسیلہ امر خیر بہت اور شاہ ولی اللہ صاحب حجۃ اللہ الیہ اللہ من فرما
 ہین وَلَئِنْ لَمْ تَكُنْ لَمْ تَكُنْ خَرُوجُ الْجَمِيعِ حَتَّى الصَّبِيَّانِ وَالنِّسَاءِ ذَوَاتِ الْخُدَّ وَ
 وَ الْحَيْضُ یعنی اسی اظہار شوکت اسلام کے لیے مستحب ہے جانا ہر شخص کو عید گاہ میں حتی
 لڑکی اور عورتیں اور مرد و عورتیں ایسا اور بخاری میں ہے قُلْتُ لِعَطَاءٍ أَرَى حَقًّا
 عَلَى الْإِمَامِ أَنْ يَأْتِيَ النِّسَاءَ فَيَدْخُلْنَ حَيْثُ يَخْرُجُ قَالَ لَا ذَلِكَ لِحَقِّكَ قَالُوا أَنْ يَأْتِيَ الْبَيْتَ
 تا بھی سے کہ کیا گمان کرتے ہیں آپ ضرورت امام پر اس زمانہ میں اسباب کی کہ آوے امام اس
 عورتوں کے پہرہ و غطا کے ناز سے فارغ ہو کر کہا عطا نے یہ البتہ بیشک ضرور ہے امام بنیر اور کیا ہے
 و استظاہر و نکر یہ کہ نہ کرین اور جواب اشعرابہ کا اولایہ ہے کہ غرض او کی امتناع احد
 عورتوں کا ہے جو کچھ عید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیدا کر رہا تھا میں التبتہ و الطیب و صُنَّ الثَّيَابُ وَ تَوَضَّأَ
 کذا فی البیہقی نہ نفس حضور صلی اللہ علیہ وسلم چنانچہ لفظاً اخذ فی الثَّيَابِ و لیل روشن ہے اسی معنی پر اور وہ بیشک
 ممنوع و موجب فساد ہو قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اِذَا شَهِدْتُمْ حُدُودَ الْمَسْجِدِ فَلَا تَقْبَلُوا زَوَاجَهُمْ
 یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کسی عورت مسجد میں پس خوشبو نہ لگائی روایت کیا مسلم نے
 اور ابوداؤد میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں قبول ہونی نماز اس عورت کی جو خوشبو نہ لگائی مسجد
 لئے یہاں تک کہ غسل کرے غسل ناپاکی کا اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سَلِّمُوا إِذَا انْتَسَبْتُمْ زَوَاجَهُمْ يَنْسَاءُ كَمَا يَأْتِي إِلَى الْمَسْجِدِ فَأَذُوهُنَّ یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جبکہ اجازت مانگیں تم سے عورتیں تہاری مسجد کی رات کو پس اجازت دو انکو اس حدیث میں اجازت کو
 ساتھ رات کے مقید فرمایا غرض جو امر باعث فساد ہے او سکی اصلاح بشارح سے خود ثابت ہو سکی
 اصلاح بقدر نقصان کرنا چاہیے نہ کہ سدوم کر دینا اصل امر شرعی کا یہ اصلاح نہیں ہو بلکہ افساد ہی صحیح
 کیلئے عورتیں جب گھر چھوڑ کر نکلتی ہیں تو ابتدائی روٹنگی کر کیا کیا حالتیں پیل جہاز داؤنٹ پر اوٹنگی
 بے پردگی کی پیش آئیں پہرہ مغلطہ میں وقت طواف و سعی و حیرہ کے کسی مرتبہ کا اختلاط مرد و عورت
 کہ باری دیکھوں کے گر جائیں خود بالبدن ذلکا و یہ صریح حرام تو اس جہت سے عورتیں حج و عمرہ
 جائینگیں بلکہ اختلاط رجال و عورتوں کے سبب سہبات سے بچنی کی تاکید لازم ہوگی بان جمعیت عورت و مرد و خلافت
 شرع البتہ باعث فساد و ضرر ہوتی ہی اسکا انبأ لازم ہے جس مرد و نکاح سانسہ اپنی غیر محلات مشن
 و سالبان سہر جہنم وغیرہ کے آیا کرنا اوٹنگی و لگبان ہونا کشف عورت رہنا چاہیہ کہ اکثر ملکہ تمام سہد میں دائر

ہے اسکو ضرور مسلمانوں کے گہر مخوف ہو جائیگا یہی کہ اس میں بڑی بڑی واقعات ہو گئی ہیں اور شرعاً و عقلیاً کس طرح
 جائز نہیں ہی غرض میں مجمع خلاف شرع میں کہ فساد واقع ہو رہا ہو اور نئی چشم پوشی کرنا اور مجمع موافق
 شرع کو کل الفساد اپنی رائی سی شہر کرنا بالکل سو فوٹ کر دنیا فقط تقاضای شرافت امارت و اغوائی مشیطا
 ہی اس ہی پر سبز رنگ پڑی ٹانسا اگر تسلیم ہی کیا جائی کہ غرض حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کی مطلقاً منع حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 سے میں میں سر پر تخصیص مسجد کی موجودی قیاساً منع حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ اس پر درست نہیں اسلیو کہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تو گویا جاز ہے اور سخت ہے کہ گہر میں نماز ادا کیا کریں چنانچہ قَالَ لَمَّا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَكُنْ
 لِيَا دَا لِمَا يَتَوَلَّوْنَ خَدَّيْكَ وَادَا بُوَدَا وَدُنِي فَرَا بَارَسُوهُ الْعَدْلُ صَلَّوْهُ لَمْ يَكُنْ خَدَّيْكَ وَادَا بُوَدَا وَدُنِي فَرَا بَارَسُوهُ الْعَدْلُ
 بہتر میں دیکھی شری خلاف نماز عیدین کی کہ اس میں یہاں تک تاکید فرمایا کہ جائیضا اور بے کپڑہ والی محتاج اور دیکھی
 کپڑہ نہیں عید گاہ آئین صدر شری اسدن نجات دہنی کی اجازت نہی ٹانسا آپ منع کہاں فرمائی ہیں وہ تو یہا
 فہم ظاہر کر رہی ہیں کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس حدیث کو دیکھتے تو میری نزدیک ہے کہ عورتوں کو مسجد سے روکنا اور ان
 فرماتا یا اس سبب سے ہمارے مطابقت فہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ضروری نجات ترک دیکھ ڈرین کہ انورائی سے
 حکم صریح رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا کیونکہ اوٹا یا جاسکتا ہے یا آپ محتاج جلوت حرمت کی نہ نہیں جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 حیاتیان صریح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ بیٹوں میں خیر نہیں عورتوں کا مسجد میں جانا مکروہ جائز ہے پر منع کر نہیں فرمائی
 مارا ہے کہ حسب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف اجازت دینی کا حکم فرمایا کہ لَا تَنْتَهُوْا امَّا اَنْتُمْ عَنْتُمْ تَرَوْنَ كُنْ اَنْتُمْ حَاكِمُوْا
 اور یہاں تک کہ بخاری شریف کی صفحہ ۱۲۲ میں عَنْ اَبْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَتْ امْرَأَةٌ لِّعَلِيٍّ تَهْدِي صَلَاةَ الْقَبِيْةِ الْخَبَاءِ فِي الْمَسْجِدِ
 لَيْسَ اَنْتُمْ اَنْتُمْ خَيْرٌ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ اَنْتُمْ خَيْرٌ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ اَنْتُمْ خَيْرٌ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ اَنْتُمْ خَيْرٌ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ اَنْتُمْ خَيْرٌ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ
 یعنی ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمائی ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ نماز صبح وحشا کو جماعت سے ادا کرنا مسجد میں جایا کریں
 پس سنو اور نئی کہا کہ تم کہیں نکلتی ہو جبکہ جانتی ہو کہ مکروہ جانتی ہیں کلنا عورتوں کا اور غیرت کرتے ہیں کہا
 ان نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پس کسی منع کیا عمر رضی اللہ عنہما کو کہ مجھے منع کر دینی کہا اس شخص نے کہ بابر کہا عمر رضی اللہ عنہما کو یہاں ہی اس
 سی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ نزد کو اللہ کی بوند بنو لکھو اللہ کی مسجد و شری روایت کیا اس حدیث کو بخاری اور
 عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے منع کرنی پر اپنی بیٹی کو افسد سخت درشت کہا کہ یہی کہ کیا کہا تھا اور مرزا کو مری پر
 بہراری غصہ کے بات کی عَنْ بِلَالِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْتَهُوْا لِيَسَاءَ حُطُوْا ظُهُوْكُمْ
 مِنَ الْمَسْجِدِ اِذَا اسْتَبَاذْتُمْ فَقَالَ بِلَالٌ وَاللَّهِ لَنْتَمْنَعُهُمْ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ اَقُوْلَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُوْلُ اَنْتَ لَنْتَمْنَعُهُمْ وَفِيْ ذَا آيَةٍ صَالِحَةٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
 خَافِلٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَبْلَهُ نَسَا مَا سَمِعْتُمْ سَبْعَ مَرَّاتٍ وَقَالَ اَجَلْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَقَوْلُهُ اَلَيْسَ لَكُمْ مَنَعَةٌ مِنْ رَّوَاهِ
 اور احمد کی روایت میں قَالَا كُنَّا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ حَتَّى قَامَ كَدَامِي لَمَّا كَوْنُهُ بِرَكَاةٍ نَازِ وَفِيْهِ مِنْ رِّعَاظٍ كَرِيْمٍ حَتَّى كُنَّا كُنَّا
 کہ انور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا بلکہ اسکو بہتر فرمایا تو اس نماز عیدین کی جسکو لئی عید گاہ میں
 کہا جسکی تاکید نہ ہو وہاں ہم نے سچ سچ وہی اور کوئی حدیث صحیفہ اسکی خلاف میں نہیں آئی اور یہ نماز گہر اور

بکر

وہی نہیں کیجائی ہر اور اس مجمع کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس محبت میں پہلا کوئی عورت کو نکاح کرے اور اس کا ایک
 و لو فرضنا تو یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنی فہم و فرائی ہیں و انہم صحابہ محبت شرعی نہیں ہو گئی انہی اصول الحدیث خاصا
 یہ کہ اگر ان ہی لیا جائے کہ مقصد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا امتناع عام ہے تو یہ شرعی کتب معارض ہو سکتا ہے حدیث صحیحہ صریحہ
 کا اور نسخہ ہی کلام معصوم کا نہیں ہو سکتا پس حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم در باب حضور عورتوں کو عید گاہ میں اوستی
 اہتمام کو ساتھ بجال خود دیا اور جانا اور عید گاہ میں ثابت ہوا پہرے جو شخص بعد ثبوت قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 مخالفت کرے وہ اس آیت کا مصداق ہے و من یشتاق الرسول من بعد ما تبین لہ الذل علیہ فلیس منہ فی شئ و یتبع غیر نبیل المؤمنین فمما یشاق
 الہم جو حکم علم شرع شریف میں ثابت ہو جائے وہین ہرگز نہ گزائی قیاس کو نخل ندیا جائے کہ شیطان ہی قیاس کو ناخیر
 حکم صریح الہی ہو گا کہ اگر ملعون بن گیا ہو اور یا کل شریف کو بدل لیا ہو عورت کو عید گاہ کا حقہ کچھ ہی مانہ میں پیدا
 نہیں ہو جائے ابد تک ہر اور بیگیا جسکی حکایتیں قرآن حدیث میں موجود ہیں اسے شرعی فی ساقی فساد کو خود ہم
 فرادیا ہر ہر ہی اسکے اصلاح طلب بھنا تو واقعی قبیل المؤمنین فلو لا غیر الذل فیہ لہم کے عید میں داخل نہ ہو جائے
 یہ بھی زمانہ فساد کا ہے ہر شخص اپنی عورت کا نگران ہر بی بردہ
 بن نہیں کر خوشیو گناہ کیجئے گئے زیر پر کہ ہرگز بخاوری اذکو
 مرد و نواک بنیادی غیر حق اصلاح فساد ساتھ نقای حکم شرع ہا
 جسطرح ممکن ہو کرے اور حکم شرع کو ہرگز نہ بدد و لہد اعظم ہوا
 ارض قنا ایام شہرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و جنبا عن الہد عا این

الجواب صحیحہ و الراجح



اور وقتہ النبی میں لکھا ہوا بصلوۃ علیہ وسلم ان یصلوۃ اللہ علیہ و علیٰ آلہ و سلم و علیٰ سائر المسلمین و علیٰ سائر
 قدرنا بالخروج ایہا کما فی حدیث امرہ وسلم للناس ان یغزو الی مصلحہم بعد ان خبرہ الرکت و تبہ الہلال و حدیث صحیحہ ثبت
 فی الصحیح من حدیث ام عطیہ قالت و نزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یخرج من فی الفطر و الاغنی العواتق و یصوم ذوات الجذ و قیام الخیر
 اصلاۃ و شہد ان یغزو و حوۃ المسلمین فاما ما یخرج فیقتضی الامر بصلوۃ لمن لا عذر لہا فینوی الخطاب لرجال و لکن النساء لکن
 بن سلاخ خلفا ثلاث یعنی ابو بکر صدیق و عمر علی و خوالد عظیم کا ہی وجب کیجاست تہا اور سی بات کی تائید کرتی و حدیث بن عباس
 ابن ابیہ میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج و بنات کو عیدین میں نیچائی جو بیس عموم شامل ہر جوان و بزرگ کو کہتا
 فی ہر انعام شرح باوۃ المزمع و یخرج المقبول من شریعہ الرسول من مرقوم ہر سطور سے و زمانہ برآمدن سوی عید گاہ و بڑی
 و شرکت در دعا مسلمین شروع است و است صحیحہ بدان و ارد گشت و نماز فرادی ہم صحیحہ است انہی



محمد عزیز امیر حسن بک بید محمد جمیل سید احمد حسن علی حسن خاں

در طبع فاروقی دہلی باہتمام مکتبہ مطبعہ

KBOP
 U297.14 M236
 HL12846